

१५ जेदाब्द २५



३६  
६

# अद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः ।

श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-

श्रीनारायणाश्रमविरचितः ।

स च

मुम्बय्यां

पाण्डुरङ्ग जावजी इत्येतैः

योये निर्णयसागरालयमुद्रणालये मुद्रयित्वा प्रकाशितः ।

शकाब्दः १८५६, ख्रिस्ताब्दः १९३५,

मूल्यं ६ प्रमाणकाः ।

N. S. Book Prakashan

Revised Price P.

0-75

अध्यात्मिक तन्त्रात्मक विचारः निम्नोक्तः ॥  
 उपोद्घातः ॥

योयं प्रबन्धो मुद्राग्रते परमहंसपरिव्राजक-श्रीनारायणाश्रमविरचितः  
 'अद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः' नाम. तत्रादावेव प्रतिज्ञातं 'अन्वयव्यतिरेकाद्यै-  
 रागमेरुपबृंहितः ॥ पञ्चोदाहृतिमिश्रत्मा शोधितो भवतीश्वरः ॥' इति.  
 चतुर्विधैरन्वयव्यतिरेकैः आद्यपदोपात्तैश्च 'देहेन्द्रियादि स्वव्यतिरेकद्रष्टृक  
 दृश्यत्वात् घटवत्' इत्यादिभिरनुमानैः पञ्चमिश्रोदाहरणैरुपबृंहिता ये  
 आगमाः, तैः शोधितस्त्वपदार्थः प्रत्यगात्मा ईश्वर एव भवतीति तदर्थः.  
 तत्र चतुर्विधावन्वयव्यतिरेकौ द्रष्टृदृश्ययोः, दुःखिप्रेमास्पदयोः, साक्षि-  
 साक्ष्ययोः, अनुवृत्तव्यावृत्तस्वरूपयोश्चेति. तत्र च घटादीनामहंकारपर्य-  
 न्तानामनात्मनां द्रष्टृत्वेनान्वितश्चिदात्मा, तेभ्य एव च सर्वभ्यो व्यति-  
 रिक्तो द्रष्टृत्वादेवेति एका विधा. दुःखादिसंमिश्रेषु अहंकारादिषु अधिष्ठान-  
 र्त्याऽन्वितोऽप्यात्मा परमप्रेमास्पदत्वात् तद्व्यतिरेक एवेति द्वितीया विधा.  
 सर्वेषु साक्ष्येष्वज्ञानादिषु साक्षितव्याऽन्वितोऽयमात्मा वस्तुतस्तेभ्यो व्यतिरिक्त  
 एवेति तृतीया विधा. चतुर्थी तु विधा स्थूलादिदेहा नुभविनृत्वेन व्यावृत्तैश्च-  
 नुवृत्तोऽयमात्मा वस्तुतस्तेभ्यो व्यतिरिक्तः सन् निरवच्छिन्नब्रह्मात्मैवेति.

अयं पञ्चोदाहरणानि यान्युपन्यस्तानि ज्ञानीमानि भवन्ति. स्फटिक-  
 लोहिलोदाहरणं, रज्जुसर्पोदाहरणं, बिम्बप्रतिबिम्बोदाहरणं, घटाकाशो-  
 दाहरणं, सौम्यं देवदत्तं इत्युदाहरणं चेति. तत्र प्रथमोदाहरणेनैवं साध-  
 नीयं, यथा स्फटिके भासमानमपि लोहिलमौपाधिकत्वात् न सत्यं किंतु

मिथ्यैव तद्वत् चिदात्मनि भासमानमपि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिकं बुद्ध्युपाधि-  
निमित्तकत्वात् मिथ्यैव न सत्यमिति. तेन चाकर्तृश्चिदात्मनः अकर्तृब्रह्म-  
रूपता न विरुद्धेति.

अत्र चैयमाशङ्का—जपाकुसुमादेः संनिहितस्योपाधेः सत्त्वात् स्फटिके  
द्रौह्याध्यासः संभवति. कर्तृत्वादिविशिष्टबुद्ध्याद्यध्यासं विना तु चिदा-  
त्मनि कथं कर्तृत्वाद्यध्यासः संभवति. नहि तत्र जपाकुसुमादिवत्  
कश्चिदन्य उपाधिरस्तीति. एतदाशङ्कानिरासद्वारा बुद्ध्याद्यध्याससाधनार्थं  
निरुपाधिकरज्जुसर्पाध्यासोदाहरणमुपन्यस्तम्. तेन च यथा रज्जौ निरु-  
पाधिक एव सर्पाध्यासः एवं चिदात्मनि बुद्ध्याद्यध्यासः तन्मूलकश्च कर्तृ-  
त्वादिधर्माध्यासः. ततश्चाकर्तृत्वं चिदात्म्या अकर्तृब्रह्मरूपो भवितुमर्हतीति  
द्वितीयेन रज्जुसर्पोदाहरणेन साधितम्.

ननु जीवेश्वरयोर्मदे भासमाने क्रयमसेदाद्युभवः प्रामाण्यमशुनीतः  
अत्र विम्बप्रतिविम्बोदाहरणेन समाधानम्. यथा किल निम्बप्रतिविम्बयो-  
र्मदो न तात्त्विकः किन्तौपाधिक एव तथा जीवेश्वरयोरपि भासमानो मेरु-  
आग्निश्चकत्वान्मिथ्यैवेति तयोर्मदेदाद्युभवस्य प्रसाले न दोषलेशोपीति  
तृतीयमुदाहरणम्.

चतुर्थोदाहरणं तु वक्रकाशः. इयं चोक्तुहसं चिदात्मनः संसर्गित-  
शङ्कानिरासार्थं. सूमादिसंसर्गित्वेन भासमानोपि वक्रकाशो यथा वस्तुत-  
स्तत्संसर्गी न भवति तद्वत् चिदात्मापि संसारित्वेन संसर्गितया भास-  
मानोपि वस्तुतः असंज्ञाब्रह्मरूप एवेति.

सोमं देवदत्त इत्यखण्डार्थकं वाक्यं पञ्चममुदाहरणम् तत्त्वमसिवादि-  
वाक्यात् प्रतिबन्धकरहितात् अखण्डब्रह्मभेदसाक्षात्कारो भवतीति  
प्रतीपादिते शङ्केयं समुन्निवर्ति, नैकमपि वाक्यमखण्डार्थकं सम्भवतीति  
तत्रेदं 'सोमं देवदत्तः' इति वाक्यमखण्डार्थकत्वेनोदाहृतं, तत्त्वमसिवा-  
क्यमपि तथैवाखण्डार्थकमिति सिद्धान्तितम्, 'प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्रः' इत्या-  
दिलक्षणवाक्यमपि भवत्युदाहरणं तत्तु पञ्चमोदाहरणान्तर्गतमेव न  
षष्ठत्वेन परिगणनार्हम्.

अथवा तत्त्वमसिवाक्यस्याखण्डार्थत्वसाधनार्थं यदुदाहृतं तत्सर्वम-  
वान्तरप्रकरणन्यायेनैव नेयं, किं तर्हि पञ्चममुदाहरणमिति चेत् 'दशम-  
स्त्वमसि' इत्येवेति ध्येयम्, तत्त्वमसिवाक्यात् अपरोक्षं ज्ञानं जायत  
इत्युक्ते शङ्केयं समुद्भवति, ननु शाब्दं ज्ञानं परोक्षमित्याचक्षते ग्रामाणिकाः  
तथा सति कथं सर्वतन्त्रसिद्धान्तविरुद्धं शाब्दस्यापरोक्षत्वं स्वीक्रियते तत्र-  
भवद्विरिति, तत्र च समाधानं विस्तरेण दशमस्त्वमसीति पूर्वाचार्यैरुदा-  
हृतमेव वाक्यमुपन्यस्य क्रियते इति दशमस्त्वमसीत्येव पञ्चममुदाहरणम्.

नन्वग्रिमग्रन्थे तत्परशुदृष्टान्तमुपन्यस्य सत्याभिसन्धस्यैव मोक्षो-  
नानृतताभिसन्धस्य, द्वैतजातं चानृतमेवेत्युक्तं, तत्र पुनः भेदे जाग्रति  
कथं द्वैतमनृतमित्युच्यत इत्याशङ्क्य सपरिवारो भेदः खण्डितः, तथाच  
पञ्चममुदाहरणमिदमेव कस्मान्न स्यात्? बाढं तत्तूदाहरणं श्रुतिस्थ-  
मेव, यानि उदाहरणानि पञ्चेत्युक्तमुपक्रमश्लोके तानि किल केवल-  
लौकिकान्यैवागमोपबृंहकत्वेनोक्तानि, तथा च श्रुत्यनुक्तान्येवोदाहरणा-  
न्यभिप्रेतान्यत्र, तत्परशुरु श्रुत्युक्त एवेति न स पञ्चममुदाहरणम्.



[illegible]

निर्देशः कृतः । तत्रादिप्रमाणानुसारं निर्देशः कृतः ।  
 प्रस्तावना ।

इह खलु सत्सिद्धान्तकेषु शास्त्रेषु ब्रह्मविद्यापरायणसाम्यात्सत्तात्त्विकैः  
 निःश्रेयससाधनतया श्रेष्ठं परमुपादेयं चेति श्रुतिस्मृतिमिश्रैकमत्येनो-  
 द्युष्यते । अत एव मुण्डकोपनिषदि “द्वे विद्ये वेदितव्ये इति ह स्मा-  
 यद्ब्रह्मविदो वदन्ति परा चैवापरा च । तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामं  
 वेदोऽथर्ववेदः शिक्षा कल्पो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिति ।  
 अयं परा यया तदक्षरमधिगम्यते ॥” इत्याद्यात्मशास्त्रस्यैव पराविद्यात्वेन  
 निर्देशः कृतः ।

सयं ब्रह्मविद्याऽतिप्राचीनकाले प्रथममुपनिषत्सु प्रतिष्ठिता । ततो  
 महाभारतान्तर्गतभगवद्गीतासनत्सु जातीयोपनिषदप्रकरणेषु अन्येषु च ग्रन्थेषु  
 संक्षेपतस्तत्सिद्धान्तसारः संगृहीतः । तदनु श्रीभगवता वादरायणेन  
 शारीरकसूत्रापरामिधाने ब्रह्मसूत्रग्रन्थे मीमांसान्यायपञ्चलोपनिषद्गतजीव-  
 ब्रह्मविषयकानेकवाक्यार्थविचारेण जीवब्रह्मैक्यसिद्धान्तः प्रस्थापितः ।  
 ततः श्रीगौडपादाचार्यैर्मण्डूक्योपनिषत्कारिकाः प्रणीताः । एवं श्रीशङ्करा-  
 चार्यैरुपनिषद्भगवद्गीताब्रह्मसूत्राणामुपरि भाष्याणि तथा श्रीमत्सुरेश्वरा-  
 चार्यैर्बृहदारण्यकादिभाष्योपरि बृहद्वार्तिकादिग्रन्था निर्मिताः । ततः  
 श्रीपद्मपाद-वाचस्पतिमिश्र-आनन्दगिरि-अद्वैतानन्दाचार्य-प्रभृतिभि-  
 र्ब्रह्मसूत्रभाष्योपरि पञ्चपादिका-भामती-न्यायनिर्णय-ब्रह्मविद्याभरणा-  
 दिकाष्टिकाः प्रणीताः । अनन्तरमन्यैः शास्त्रनिपुणैरुक्तटीकाजामुपर्यपि  
 टीका विरचिताः । तासां सर्वासां नामान्यत्र स्थूलसंकोचाप्रयोजनाभा-  
 वाच्च नोच्यन्ते ।



३६  
- ३६

# अद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः ।

श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्य-

श्रीनारायणाश्रमविरचितः ।

स च

मुम्बय्यां

पाण्डुरङ्ग जावजी इत्येतैः

ये निर्णयसागरालयमुद्रणालये मुद्रयित्वा प्रकाशितः ।

शकाब्दाः १८५६, ख्रिस्ताब्दाः १९३५.

मूल्यं ६ पडाणकाः ।

R. B. Book Prakashan

Revised Price Rs. 0-75

## उपोद्घातः ।



योयं प्रबन्धो मुद्राप्यते परमहंसपरिग्राजक-श्रीनारायणाश्रमधिरचितः  
‘अद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः’ नाम. तत्रादावेव प्रतिज्ञातं ‘अन्वयव्यतिरेकाद्यै-  
रागमैरुपबृंहितैः । पञ्चोदाहृतिभिश्चात्मा शोधितो भवतीश्वरः ॥’ इति.  
चतुर्विधैरन्वयव्यतिरेकैः आद्यपदोपात्तैश्च ‘देहेन्द्रियादि स्वव्यतिरिक्तद्रष्टृकं  
दृश्यत्वात् घटवत्’ इत्यादिभिरनुमानैः पञ्चभिधोदाहरणैरुपबृंहिता ये  
आगमाः, तैः शोधितंस्त्वंपदार्थः प्रत्यगात्मा ईश्वर एव भवतीति तदर्थः.  
तत्र चतुर्विधावन्वयव्यतिरेकौ द्रष्टृदृश्ययोः, दुःखिप्रेमास्पदयोः, साक्षि-  
साक्ष्ययोः, अनुवृत्तव्यावृत्तस्वरूपयोश्चेति. तत्र च घटादीनामहंकारपर्य-  
न्तानामनात्मनां द्रष्टृत्वेनान्वितश्चिदात्मा, तेभ्य एव च सर्वेभ्यो व्यति-  
रिक्तो द्रष्टृत्वादेवेति एका विधा. दुःखादिसंभिन्नेषु अहंकारादिषु अधिष्ठान-  
तयाऽन्वितोप्यात्मा परमप्रेमास्पदत्वात् तद्व्यतिरिक्त एवेति द्वितीया विधा.  
सर्वेषु साक्ष्येष्वज्ञानादिषु साक्षितयाऽन्वितोयमात्मा वस्तुतस्तेभ्यो व्यतिरिक्त  
एवेति तृतीया विधा. चतुर्थी तु विधा स्थूलादिदेहानुभवितृत्वेन व्यावृत्तेष्व-  
नुवृत्तोयमात्मा वस्तुतस्तेभ्यो व्यतिरिक्तः सन् निरवच्छिन्नब्रह्मात्मैवेति.

अथ पञ्चोदाहरणानि यान्युपन्यस्तानि तानीमानि भवन्ति. स्फटिक-  
लौहित्योदाहरणं, रज्जुसर्पोदाहरणं, बिम्बप्रतिबिम्बोदाहरणं, घटाकाशो-  
दाहरणं, सोयं देवदत्त इत्युदाहरणं चेति. तत्र प्रथमोदाहरणेनेदं साध-  
नीयं, यथा स्फटिके भासमानमपि लौहित्यमौपाधिकत्वात् न सत्यं किंतु

मिथ्यैव तद्वत् चिदात्मनि भासमानमपि कर्तृत्वभोक्तृत्वादिकं बुद्ध्युपाधि-  
निमित्तकत्वात् मिथ्यैव न सत्यमिति. तेन चाकर्तृचिदात्मनः अकर्तृवत्त-  
रूपता न विरुद्धेति.

अत्र चेयमाशङ्का—जपाकुसुमादेः संनिहिनस्योपाधेः सत्त्वात् स्फटिके  
लौहित्याध्यासः संभवति. कर्तृत्वादिविशिष्टबुद्ध्यध्यासं विना तु चिदा-  
त्मनि कथं कर्तृत्वाध्यासः संभवति. नहि तत्र जपाकुसुमादिवत्  
कश्चिदन्य उपाधिरस्तीति. एतदाशङ्कानिरासद्वारा बुद्ध्यध्याससाधनार्थं  
निरुपाधिकरज्जुसर्पाध्यासोदाहरणमुपन्यस्तम्. तेन च यथा रज्जौ निरु-  
पाधिक एव सर्पाध्यासः एवं चिदात्मनि बुद्ध्यध्यासः तन्मूलकश्च कर्तृ-  
त्वादिधर्माध्यासः. ततश्चाकर्तृवत् चिदात्मा अकर्तृवत्स्वरूपो भवितुमर्हतीति  
द्वितीयेन रज्जुसर्पोदाहरणेन साधितम्.

ननु जीवेश्वरयोर्भेदे भासमाने कथमभेदानुभवः प्रामाण्यमनुधीतः ?  
अत्र विम्वप्रतिविम्बोदाहरणेन समाधानम्, यथा किल विम्वप्रतियिम्बयो-  
र्भेदो न तात्त्विकः किञ्चौपाधिक एव तथा जीवेश्वरयोरपि भासमानो भेद  
आविद्यकत्वाभिध्यैवेति तयोरभेदानुभवस्य प्रमात्वे न दोषलेशोपीति  
तृतीयमुदाहरणम्.

चतुर्योदाहरणं तु घटाकाशश्च, इदं चोदाहरणं चिदात्मनः संसर्गित्व-  
शङ्कानिरासार्थं. धूमदिसंसर्गित्वेन भासमानोपि घटाकाशो यथा वस्तुत-  
स्तत्संसर्गी न भवति तद्वत् चिदात्मापि संसारित्वेन संसर्गितया भास-  
मानोपि वस्तुतः असंज्ञानरूप एवेति,

सोयं देवदत्त इत्यखण्डार्थकं वाक्यं पञ्चममुदाहरणम्. तत्त्वमस्यादि-  
वाक्यात् प्रतिबन्धकरहितात् अखण्डग्रहामेदसाक्षात्कारो भवतीति  
प्रतिपादिते शङ्केयं समुन्मिपति, नैकमपि वाक्यमखण्डार्थकं संभवतीति.  
तत्रेदं 'सोयं देवदत्तः' इति वाक्यमखण्डार्थकत्वेनोदाहृतं, तत्त्वमसिवा-  
क्यमपि तथैवाखण्डार्थकमिति सिद्धान्तितम्. 'प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्रः' इत्या-  
दिलक्षणवाक्यमपि भवत्यत्रोदाहरणं तत्तु पञ्चमोदाहरणान्तर्गतमेव न  
षष्ठत्वेन परिगणनार्हम्.

अथवा तत्त्वमसिवाक्यस्याखण्डार्थत्वसाधनार्थं यदुदाहृतं तत्सर्वम-  
वान्तरप्रकरणन्यायेनैव नेयं. किं तर्हि पञ्चममुदाहरणमिति चेत् 'दशम-  
स्त्वमसि' इत्येवेति ध्येयम्. तत्त्वमसिवाक्यात् अपरोक्षं ज्ञानं जायत  
इत्युक्ते शङ्केयं समुद्भवति. ननु शाब्दं ज्ञानं परोक्षमित्याचक्षते प्रामाणिकाः  
तथा सति कथं सर्वतन्त्रसिद्धान्तविरुद्धं शाब्दस्यापरोक्षत्वं स्वीक्रियते तत्र-  
भवन्निरिति. तत्र च समाधानं विस्तरेण दशमस्त्वमसीति पूर्वाचार्यैरुदा-  
हृतमेव वाक्यमुपन्यस्य क्रियते इति दशमस्त्वमसीत्येव पञ्चममुदाहरणम्.

नन्वग्रिमग्रन्थे तत्तपरशुष्टान्तमुपन्यस्य सत्याभिसन्धस्यैव मोक्षो  
नानृताभिसन्धस्य, द्वैतजातं चानृतमेवेत्युक्तं. तत्र पुनः भेदे जाग्रति  
कथं द्वैतमनृतमित्युच्यत इत्याशङ्क्य सपरिवारो भेदः खण्डितः, तथाच  
पञ्चममुदाहरणमिदमेव कस्मान्न स्यात्? बाढं तत्तूदाहरणं श्रुतिस्थ-  
मेव. यानि तूदाहरणानि पञ्चेत्युक्तमुपक्रमश्लोके तानि किल केवल-  
लौकिकान्येवागमोपबृंहकत्वेनोक्तानि. तथा च श्रुत्यनुक्तान्येवोदाहरणा-  
न्यभिप्रेतान्यत्र. तत्तपरशुस्तु श्रुत्युक्त एवेति न स पञ्चममुदाहरणम्.

तदिदं सर्वं ग्रन्थ एव स्पष्टं. स चायमनतिमिस्तरोगेऽपि निबन्धः  
 कण्टकावृत्तिवत् मतान्तरशङ्कापशुभ्यो गन्तव्यं चास्यण्डब्रह्मात्मनामनना-  
 मोदजननीं माधवीं कृतां, माधवीलते च वितरति अस्यण्डब्रह्मात्मना-  
 मोदमिति निनान्तं संप्राह्यश्च पठनायश्चाभ्यसनायश्चार्थतोनुभाव्यधेति  
 शिवम् ।

स्वामी केवलानन्दः ।



## प्रस्तावना ।

इह त्वत् सत्त्वगुणकेषु शास्त्रेषु ब्रह्मविद्यापराह्यमध्यात्मशास्त्रमेव निःश्रेयसमाधनतया श्रेष्ठं परमुपादेयं चेति श्रुतिस्मृतिभिर्धैकमत्येनोद्बुध्यते । अत एव मुण्डकोपनिषदि “द्वे विद्ये वेदितव्ये इति ह स्म यद्ब्रह्मविदो वदन्ति परा चैत्रापरा च । तत्रापरा ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽथर्ववेदः शिक्षा कल्यो व्याकरणं निरुक्तं छन्दो ज्योतिषमिति । अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते ।” इत्यध्यात्मशास्त्रस्यैव पराविद्यात्वेन निर्देशः कृतः ।

मेयं ब्रह्मविद्याऽतिप्राचीनकाले प्रथममुपनिषत्सु प्रतिष्ठिता । ततो महाभारतान्तर्गतभगवद्गीतासनत्सुजातीयादिप्रकरणेषु अन्येषु च ग्रन्थेषु संक्षेपतस्तत्सिद्धान्तसारः संगृहीतः । तदनु श्रीभगवता बादरायणेन शारीरकसूत्रापराभिधाने ब्रह्मसूत्रग्रन्थे मीमांसान्यायपद्धत्योपनिषद्गतजीवब्रह्मविषयकानेकवाक्यार्थविचारेण जीवब्रह्मैक्यसिद्धान्तः प्रस्थापितः । ततः श्रीगौडपादाचार्यैर्मण्डूक्योपनिषत्कारिकाः प्रणीताः । एवं श्रीशङ्कराचार्यैरुपनिषद्भगवद्गीताब्रह्मसूत्राणामुपरि भाष्याणि तथा श्रीमत्सुरेश्वराचार्यैर्बृहदारण्यकादिभाष्योपरि बृहद्वार्तिकादिग्रन्था निर्मिताः । ततः श्रीपद्मपाद—वाचस्पतिमिश्र—आनन्दगिरि—अद्वैतानन्दाचार्य—प्रभृतिभिर्ब्रह्मसूत्रभाष्योपरि पञ्चपादिका—भामती—न्यायनिर्णय—ब्रह्मविद्याभरणादिकाष्टीकाः प्रणीताः । अनन्तरमन्यैः शास्त्रनिपुणैरुक्तटीकानामुपर्यपि टीका विरचिताः । तासां सर्वासां नामान्यत्र स्थलसंकोचात्प्रयोजनाभावाच्च नोच्यन्ते ।



तदनु च मूलमदर्शिनो वेदान्तशास्त्रविशारदा विरुद्धमनवादिनां  
शङ्कानिराकरणेन वेदान्तसिद्धान्तविशदीकरणार्थं तत्तत्काले सनत्तान्  
बहून् बृहत्तो ग्रन्थान्निश्चययामासुः । तथाहि—श्रीमण्डनमिश्राः ब्रह्मसिद्धिः,  
श्रीसुरेश्वराचार्या नैष्कर्म्यसिद्धिः, श्रीसर्वज्ञमुनयः संक्षेपशारीरकं, श्रीवि-  
मुक्तात्माचार्या इष्टसिद्धिः, श्रीहर्षमिश्राः स्वण्डनस्वण्डन्यायं, श्रीमदानन्द-  
बोधाचार्या न्यायमपरन्दं, श्रीमदानन्दगिरिसामिनस्तर्कसंग्रहं, श्रीमहि-  
षारण्याः पञ्चदशी, श्रीनृसिंहाश्रमा अद्वैतदीपिका, श्रीमदप्पय्यदीक्षिताः  
सिद्धान्तलेखा, श्रीमधुसूदनसरस्वत्योऽद्वैतसिद्धिः, श्रीकृष्णानन्दसरस्वत्यः  
सिद्धान्तसिद्धाञ्जनं प्रणिन्युः । एतेऽन्ये चात्रानुक्ता ग्रन्था अद्वैतसिद्धान्त-  
विरोधिसाध्यनेथायिकमीमांसकयौद्धादिपूर्वपक्षस्वण्डनान्मकन्यासु दुरुह-  
तर्कजटिलप्रौढवाक्सरणिनिबद्धा विविधविवरणटीकादिपरिष्कृता अथ  
पण्डितमण्डलीलोचनगोचरा वर्तन्ते ।

एवमेव लघुशरीरा अप्यतिगभीराशयाः प्रमाणमाला, मैदधिकारः,  
तत्त्वविवेकः, तत्त्वानुसंधानं, अद्वैतरत्तरक्षणं, अद्वैतकल्पलतिका, अद्वैत-  
चिन्तामणिः, स्वाराज्यसिद्धिः इत्यादयः शतशो निबन्धा विद्वद्भिः प्रणीता  
उपलभ्यन्ते । इत्थमयमद्वैतशास्त्रग्रन्थरत्नाकरः परं विस्तारमापन्नः सुदुस्तर-  
इव समुल्लसति ।

निरुक्तग्रन्थेषु बहवो निबन्धाः काशीकलकत्तामुम्बापुरादिनगरेषु  
तैस्तैर्विद्वद्भिरैः संशोधनपुरःसरं प्राकाश्यं नीत्वा महानुपकारः कृतः खलु  
गीर्वाणविद्यारसिकेषु ।

तादृशनिबन्धेष्वेकमिदं ग्रन्थरत्नं “अद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहो” नाम  
ब्रह्मवैवर्त्यप्रकाशितं निगूढमिवासीत् । तत्संग्रहि महता यत्नेन संशोध्य  
विद्वद्भिर्नोदाय प्रकाश्यते । अयमद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः श्रीमन्नाशयणा-

श्रमैर्विरचित इति ग्रन्थस्य पुष्पिकातः स्फुटीभयानि । अन्येषां प्राचीन-  
ग्रन्थकर्तृणामिदमेवामपि देशकालजीवनवृत्तादिकं सम्यक् ज्ञायते । अतो  
ग्रन्थान्तरायलोकनेन संकलितं यत्किञ्चिद्बुद्धमग्नौपन्यस्यते ।

श्रीमन्नारायणाश्रमाणां गुरवः पण्डितपुरीणा वृत्तिहाध्रमाः । ते प्रायेण  
काशीक्षेत्रनिवासिनः क्रिस्तशकस्य १५२५-१६०० वर्षेषु आसन् ।  
एते स्वयंबुध्यसामर्थ्याच्चाकरणमीमांसावेदान्ताद्यनेकशास्त्रनिपुणान् शै-  
वविशिष्टाद्वैतनिष्णातान्दाक्षिणात्यपण्डितानप्यव्यदीक्षिताभिधानाद्वैतवेदा-  
न्तनिष्ठानकुर्वन्ति किञ्चदन्ती समस्ति ।

एतैर्नृसिंहाश्रमैर्निसलिखिता ग्रन्था विरचिताः—

- १ अद्वैतदीपिका—पण्डितापराख्य-काशीविद्यासुधानिबिभासिक-  
पुस्तकेऽसंपूर्णा मुद्रिता ।
- २ अद्वैतपञ्चरत्नम् ।
- ३ अद्वैतबोधदीपिका ।
- ४ अद्वैतरत्नकोशः ।
- ५ अद्वैतवादः ।
- ६ तत्त्वबोधिनी संक्षेपशारीरकटीका ।
- ७ तत्त्वविवेकः—काश्यां पण्डितमासिके मुद्रितः ।
- ८ पञ्चपादिकाविवरणप्रकाशिका ।
- ९ भेदविकारः—चौखम्बाग्रन्थमालायां मुद्रितोऽयं सटीकः ।
- १० वाचारम्भणम् ।
- ११ वेदान्तविवेकः ।

प्रकृतनिबन्धकर्तारः श्रीमन्नारायणाश्रमाः श्रीनृसिंहाश्रमशिष्यत्वात्त-

समकालीना एवेति निर्विवादम् । एतेषां ममयः क्रिस्तशकस्य १५१७—  
१६०० वर्षाणीति केचित् । एतन्मतमपि श्रीनारायणाश्रमाणां श्रीनृ-  
सिंहाश्रमममकालीनग्रन्थेषोद्धृतकम् ।

श्रीनारायणाश्रमैः प्रणीता ग्रन्थास्त्वेते—

१ अद्वैतदीपिकाविवरणम्—पण्डितमामिकेऽपूर्णं मुद्रितम् ।

२ वेदविकारसंक्रिया—चौखम्बाग्रन्थमालायां मूलेन सह मुद्रिता ।

३ नारायणाश्रमीयम् ।

४ अद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः—संग्रन्ति निर्णयसागरमुद्रणालये मुद्रि-  
तोऽयं प्रकृतग्रन्थः ।

उपर्युक्तेऽस्मिन्नल्पेऽपि ग्रन्थे वेदान्तशास्त्रसिद्धान्ताः प्रौढतर्कसंगण्या-  
ऽप्रत्याख्येययुक्तिदृष्टान्तोपन्यासपूर्वकं प्रतिपादिता इति विदुषां विशद-  
मेवंतत् ।

अस्य ग्रन्थस्यैकं हस्तलिखितपुस्तकं संग्रन्ति दिवंगतैर्मुम्बानगरवास्तव्यै-  
र्वेदान्तादिशास्त्रविशारदैः वी. ए. इत्युपपदधारिभिरस्मत्सुहृद्भिः श्रीमद्भिः  
“तनुसुखराम मनःसुखराम त्रिपाठी” इत्येतैर्विशदार्थेभ्यः पूर्वं मह्यं दत्त-  
मासीत् । तच्चातीव जीर्णं प्रायःशुद्धं कचिन्नुदितं चासीत् ।

अस्यादर्शपुस्तकस्यान्ते प्रतिकृतिकर्त्रा लिखितं यथा—

“संवत् १६२७ वर्षे बहुधान्यसंवत्सरे ।

आषाढस्यासिते पक्षे त्रयोदश्यां गुरौ दिने ।

लिखितं हरिणा काश्यां विश्वेशप्रीतये मया ॥” इति ।

तस्मान्मूलादर्शपुस्तकं संवत् १६२७ वर्षे अर्थात् १५७१ क्रिस्ताब्दे  
हरिनाम्ना लेखकेन काश्यां लिखितमिति स्पष्टं भवति । अत इदमादर्श-

पुस्तकं श्रीमज्जारायणाश्रमाणां जीवितकाले एव लेखकेन लिखितं तथा प्रस्तुतप्रकरणं १५७१ किस्तवर्षादपि प्राग्विरचितमासीदिति सुवचम् ।

एतद्वन्धनंशोधनाय पुस्तकान्तरप्राप्त्यर्थं कृतप्रयत्नोऽपि नामुषं यशः । ततः पुस्तकान्तराभावाद्यथामति नंशोध्य मया मुद्रणार्थं तस्यैकं प्रति-  
रूपकं कृतम् । अनन्तरं त्रिचतुरसंवत्सरेभ्यः प्राक् तत्प्रतिरूपकं श्रीमच्छ्री वेदान्तविशारदेभ्यः मंप्रति मुम्बापुरनिकटवर्तिवाराख्योपनगरस्थ-  
श्रीरामकृष्णपरमहंसमठाधिकारिभ्यः श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीम-  
द्गुणातीतानन्दस्वामिभ्यः समर्पितम् । उक्तस्वामिनस्तद्वन्धस्य परमोपादे-  
यतामालोच्य तत्प्रकाशनार्थं मुम्बानगरस्थानिर्णयसागराधिपतीन् श्रीपाण्डु-  
रङ्गजायजीश्रेष्ठिनः समादिशन् । तैश्च प्रार्चनगीर्वाणग्रन्थप्रकाशने  
वद्वपरिकरैरयं ग्रन्थो निरपेक्षबुद्ध्या मुद्रयित्वा प्रकटीकृत इति तेभ्यो  
धन्यवादान् दातुमुत्सहे ।

पाठकजनसौकर्यार्थं विषयानुक्रमणी तथा श्रुतिस्मृत्यादिमूलस्थान-  
निर्देशपत्रिका चात्र निवेशिता । अत्र मुद्रणाद्यनवधानजन्यदोषाः सहृदयैः  
सुधीभिः क्षन्तव्या इति सविनयं प्रार्थयते

विद्वदनुचरः

कारवारपुरे  
शकाब्दाः १८५६ }  
पौष शु. १३

तेलङ्गोपाहो रामकृष्णधनुः  
मङ्गेशशर्मा ।



# अद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहग्रन्थस्य

## त्रिपदानुक्रमणी ।

विषयाः

पृष्ठाः

१ मङ्गलानुच्छेदं प्रश्नोपक्रमश्च ।	...	...	...	...	३
२ अन्ययव्यतिरेकचतुर्विध्यम् ।	...	...	...	...	२
३ वस्तुव्यभिचार्यप्रधान्यव्यतिरेकप्रयोजनम् ।	...	...	...	...	२
४ दुःखिमेवास्यैवभावान्ननुसीयान्ययव्यतिरेकप्रयोजनम् ।	...	...	...	...	३
५ साक्षिसाक्ष्यभावान्ननुसीयान्ययव्यतिरेकप्रयोजनम् ।	...	...	...	...	३
६ ज्ञानाभाव एवाज्ञानमित्यसन्निरासः ।	...	...	...	...	४
७ अद्वैतारतद्वर्माणं केवलसाक्षिभास्यत्वम् ।	...	...	...	...	५
८ साक्षिसत्त्वे ज्ञाता तत्समाधानं च ।	...	...	...	...	५
९ साक्षिपदार्थनिरूपणम् ।	...	...	...	...	७
१० अनुवृत्तव्यावृत्तभावात्त्वचतुर्धान्यव्यतिरेकप्रयोजनम् ।	...	...	...	...	७
११ आत्मनि युक्त्याद्युपाधिकस्य कर्तृत्वादेः सत्यत्वमित्यसन्निरासः ।	...	...	...	...	८
१२ स्फटिके मिथ्यालौहित्योत्पत्तिर्वास्तीत्यसन्निरासः ।	...	...	...	...	९
१३ आत्मनि मिथ्याकर्तृत्वादिप्रतिभासः, आत्मा च कूटस्थ इति सिद्धान्तः ।	...	...	...	...	९
१४ अकर्त्रात्मबोधादपि कर्तृत्वादिबन्धनिवृत्त्यनुपपत्तिरिति सिद्धान्तः ।	...	...	...	...	१०
१५ भ्रान्तितेजोमयस्य कथमनिर्वचनीयस्य साक्ष्येति आभाकरमतेन पूर्वपक्षः ।	...	...	...	...	११
१६ निरुक्तप्रामाण्यपूर्वपक्षप्रवृत्तम् ।	...	...	...	...	११
१७ भ्रमविषयस्य संसर्गस्य तत्प्रतियोगिनश्चान्यत्र सत्त्वात् तस्य स्वरूपस्य विषयतश्च नानिर्वचनीयत्वेति पूर्वपक्षः ।	...	...	...	...	१३
१८ निरुक्तपूर्वपक्षपरिहारः ।	...	...	...	...	१३
१९ देशान्तरादौ पूर्वानुभूतमेव भ्रमस्य विषयः, नापूर्वमनिर्वचनीयमिति शङ्कानिरसनम् ।	...	...	...	...	१४
२० भ्रमविषयस्य देशान्तरादौ सत्त्वे तस्यैन्द्रियसंनिर्गमभावात्प्रत्यक्षत्वं च स्यादिति प्रसिद्धम् ।	...	...	...	...	१४

## विषयाः

## पृष्ठाः

२१ रजतादिप्रमथिष्यः आत्मरूपेण मदेव नानिर्वचनीयमिति च ह्य तत्स-	
माधानं च । ... ..	१६
२२ संप्रयोगमन्तरेणापरोक्षत्वादित्यनुमानं व्यभिचारदुष्टमिति प्रतिपादनम् ।	१७
२३ कामादीनामपि स्यप्रकाशस्यमिति मतनिरासः । ... ..	१७
२४ अमेदेऽपि प्रकाश्यप्रकाशभावोपपत्तिरिति मतसङ्गहनम् । ... ..	१८
२५ प्रमथिष्यस्य सत्त्वाभावेऽस्त्यन्तामत्त्वमेव युक्तं नानिर्वचनीयत्वमिति	
मतनिरासः । ... ..	१८
२६ अपरोक्षार्थधिष्यत्वमेव ज्ञानस्यापरोक्षत्वमिति प्रतिपादनम् । ... ..	१९
२७ नेहं रजतमित्याद्यनुमयेनारोपितामत्यसिद्धिरिति मतनिरासः । ... ..	१९
२८ सर्वदेसीयसर्वकालीनत्वन्ताभावप्रतियोगित्वमेवावस्थमिति मतसङ्गहनम् ।	१९
२९ अनिर्वचनीयत्वं शुनिरूपमिति पूर्वपक्षः । ... ..	२०
३० निरुक्तपूर्वपक्षसङ्गहनम् । ... ..	२२
३१ अनिर्वचनीयपदार्थनिर्वचनम् । ... ..	२२
३२ अनिर्वचनीये कृयातिबाधान्यथानुपपत्तिः प्रमाणम् । ... ..	२३
३३ अनिर्वचनीये व्यतिरेक्यनुमानप्रमाणनिरूपणम् । ... ..	२३
३४ सत्त्वासत्त्वयोः कृयातिबाधप्रयोजकत्वाभावः । ... ..	२४
३५ प्रातिभासिकरजतस्य उपादानाधिष्ठाननिमित्तनिरूपणम् । ... ..	२४
३६ प्रातिभासिकरजतं साक्षिभास्यमिति प्रतिपादनम् । ... ..	२४
३७ अद्वैतारस्वरूपप्रतिपादनम् । ... ..	२५
३८ विद्यदादिप्रपञ्चोऽविद्यावृत्ते ब्रह्मणि निरुपाधिकाध्यास एवेति निरूपणम् ।	२५
३९ घटाकाशादिदृष्टान्तेन न जीवपरमेदस्योपाधिकत्वसिद्धिरिति पूर्वपक्षस्त-	
त्सङ्गहनं च । ... ..	२६
४० प्रतिबिम्बनिर्वचनम् । ... ..	२७
४१ विम्बप्रतिबिम्बवादे शङ्का तत्समाधानं च । ... ..	२७
४२ प्रतिबिम्बभ्रमे चक्षुरसंनिकृष्टानां पदार्थानां कथं चक्षुषा ग्रहणमित्यादि	
दिशङ्का तत्समाधानं च । ... ..	२८
४३ अविद्यामूलकजीवेशभेदकल्पनाप्रतिपादनं मायाविद्याभेदनिरसनं च ।	२९
४४ आत्मनोऽसङ्गत्वे शङ्का घटाकाशदृष्टान्तेन तत्समाधानं च । ... ..	३०

४५	वदामात्रादुक्तं च द्वा तत्त्वमाधानं च । ... ..	३१
४६	असङ्गत्यनिरुक्तिः । ... ..	३१
४७	अद्यान्तराव्यादेव सर्वमेदनिरासे किं तत्त्वमादिमहावाक्येनेति चाह तत्त्वमाधानं च । ... ..	३३
४८	महावाक्यप्रयोजनम् । ... ..	३४
४९	अथ कथं परोक्षज्ञानसमर्थाच्छब्दादपरोक्षज्ञानोत्पत्तिरिति पूर्वपक्षः । ...	३५
५०	निरुक्तपूर्वपक्षखण्डनम् । ... ..	३६
५१	शब्दसाक्षात्काररूपान्तःकरणपरिणामे जनयितव्ये इन्द्रियस्य सहकारि- तेति निरूपणम् । ... ..	३७
५२	ज्ञात्वे परोक्षत्वमपि परोक्षार्थविषयमेवेति सिद्धान्तः । ... ..	३८
५३	तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यं ज्ञानमपरोक्षमेवेति निरूपणम् । ... ..	३८
५४	श्रवणादीनां प्रतिबन्धनिरासित्वमेव न वाक्यार्थधीहेतुत्वमिति प्रतिपादनम् । ३८	
५५	श्रवणादिभिः प्रतिबन्धनिरासे तत्त्वमादिवाक्यादेव बन्धनिर्पत्तापरो- क्षज्ञानोदय इति सिद्धान्तः । ... ..	३९
५६	ज्ञानाबुक्त्वस्वसाम्येऽपि कथं मनननिदिध्यासनाभितया श्रवणप्राधान्यं युक्तमिति चाह तत्त्वमाधानं च । ... ..	३९
५७	श्रवणादिसंस्कृतं मन एव तत्त्वसाक्षात्कारकारणमिति मतनिरसनम् । ...	४०
५८	शब्दादेव ब्रह्मापरोक्षज्ञानं मुक्तिसाधनमिति सिद्धान्तः । ... ..	४१
५९	तत्त्वमादिवाक्यादेव कथमात्यन्तिकी बन्धनिवृत्तिरिति पूर्वपक्षः । ...	४१
६०	निरुक्तपूर्वपक्षखण्डनम् । ... ..	४२
६१	मेदविचारः । तत्र वैधर्म्यं न मेदः । ... ..	४३
६२	नापि पृथक्त्वं मेदः । ... ..	४३
६३	नाप्यन्योन्याभावो मेदः । ... ..	४३
६४	मेदप्रतियोगिनो दुर्निरूपत्वम् । ... ..	४४
६५	संसर्गाभावान्योन्याभावयोर्मेदनिरासः । ... ..	४५
६६	मेदग्राहिप्रमाणस्यापि दुर्निरूपत्वम् । तत्र विकल्पोत्थापनम् । प्रथमविकल्पः । ४६	
६७	विशेषणविशेष्यभावेनापि मेदानिश्चयः । द्वितीयतृतीयचतुर्थविकल्पाः । ४६	
६८	ब्रह्मापरोक्षज्ञानमपि न मोक्षहेतुरिति मतनिरासः । ... ..	४७



## विषयाः

पृष्ठाः

- ६९ प्रत्यक्षादिप्रमाणेन साक्षेण चावेदितमसंख्यं सत्यस्य न शून्यत्वात्प्राप्तम् ।  
मितिमतनिरासः । ... ४८
- ७० कर्मसंख्यस्यापि व्याख्यादिकमेव प्रमाणं न तदभावेनैवमिति प्रति-  
पादनम् । ... ४८
- ७१ "सुखं यदा पश्यत्यन्यमीदृशं" इत्यादिना भेददर्शनान्मुक्तिधर्मस्तद्विषय-  
भेदसत्येति मतनिरासः । ... ४९
- ७२ त्वेक्यज्ञानात्कर्मसंविपासंस्वारानिवृत्तिरितिमतसंख्यनम् । ... ५०
- ७३ श्रुतिस्मृत्योक्तन्यायाचितश्रुतिविशिष्टाकार कर्मणां मोक्षसाधनज्ञानं प्रत्या-  
गुत्पत्त्यरक्त्यमिति प्रतिपादनम् । ... ५१
- ७४ ब्रह्मसाधकसंख्ये मोक्षो न कर्मसाध्य इति सिद्धान्तः । ... ५१
- ७५ नापि दुःखात्यन्तनिवृत्तिरूपो मोक्षः कर्मसाध्यः । ... ५२
- ७६ तत्त्वज्ञानान्तरमीश्वरोपासनोत्कर्षात्साधये सति दुःखप्रागभावात्  
साकल्येन नाशदुक्तमुक्तिस्वरूपज्ञाननिदानेतिमतनिरासः । ... ५३
- ७७ नापि नित्यनिरतिशयरूपे मोक्षे कर्मणामुपयोगः । ... ५४
- ७८ तदेवं पूर्वोक्तसत्या चक्षुर्विधान्वयव्यतिरेकैः पञ्चोदाहरणोपासन्यायेत्य  
प्रत्यगात्मानं परिपोष्य तत्त्वमादिमहावाक्यैर्ब्रह्मात्मसामनुभूय परमा  
निर्गतिं प्राप्य सुसुखः कृतकृत्यो भवतीति प्रतिपादनेन ग्रन्थोपसंहारः । ५५





श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यनारायणाश्रमविरचितः

## अद्वैतसिद्धान्तसारसंग्रहः ।

ध्यात्वा विश्वेश्वरं नत्वा गुरुनालोच्य तत्कृतान् ।

ग्रन्थानद्वैतसिद्धान्तसारसङ्ग्रह उच्यते ॥ १ ॥

अन्वयव्यतिरेकाद्यैरागमैरुपबृंहितैः ।

पञ्चोदाहृतिभिश्चात्मा शोधितो भवतीश्वरः ॥ २ ॥

अत्राप्यपदोपात्तैः 'देहेन्द्रियादि स्वव्यतिरिक्तद्रष्टृकं दृश्यत्वात् घटवत्', 'आत्मा सुखरूपः परमप्रेमास्पदत्वात् व्यतिरेकेण दुःखादिवत्', 'दुःखादिधर्मी न स्वद्रष्टा दृश्यत्वात् घटवत्', 'आत्मा सर्वगतः उपाधिपरामर्शे सत्येव परिच्छिन्नप्रतिभासत्वात् गगनवत्', 'आत्मा स्वस्मिन्द्वयत्वव्याप्यजातिबाधकाभेदवान् विभुत्वात् उपाधिपरामर्शं विना तादृशजातिसाधकभेदवत्त्वेनानुपलभ्यमानत्वात् वा गगनवदेव' इत्याद्यनुमानैर्वक्ष्यमाणचतुर्विधान्वयव्यतिरेकाभ्यां पञ्चोदाहरणैश्च वक्ष्यमाणैरुपबृंहिताः स्वार्थे संभावनाधीजननेनासंभावनादिप्रतिबन्धरहिततां प्रापिता ये आगमाः 'न दृष्टेर्द्रष्टारं पश्येः', 'सलिल एको द्रष्टा', 'चक्षुषो द्रष्टा श्रोत्रस्य द्रष्टा', 'योऽशनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येति', 'तदेतत्प्रेयः पुत्रात्प्रेयो वित्तात्प्रेयोऽन्यस्मात्सर्वस्मादन्तरतरं यदयमात्मा', 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः', 'स यत्तत्र किञ्चित्पश्यत्यनन्वाग-

तस्मिन् भवति', 'अमङ्गो ह्ययं पुरुषः', 'आग्नेयास्य ज्योतिः', 'अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः', 'मनसः साक्षी बुद्धेः साक्षी घ्राणस्य साक्षी तमसः साक्षी', 'त्रिषु धामसु यज्ञोऽयं भोक्ता भोगश्च यज्ञवेत् । तेभ्यो विलक्षणः साक्षी चिन्मात्रोऽहं मदाशिरः ॥', 'आकाशस्तस्यगतश्च नित्यः', 'तमेव भान्तमनुभानि सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभासि', 'एको देवः सर्वभूतेषु गूढः', 'यथा सर्वगतं मीक्ष्यादाकाशं नोपलिप्यते । सर्वत्रावस्थितो देहे तथात्मा नोपलिप्यते ॥', 'यथा प्रकाशयत्येकः कृत्स्नं लोकमिमं रविः । क्षेत्रं क्षेत्री तथा कृत्स्नं प्रकाशयति भारत ॥', 'विलक्षणः स्थूलसूक्ष्मादेहादात्मैश्वर्यात् स्वदेहः । असत्स्यादात्मनोऽन्येषां भावानां तत्कृता भिदा ॥ गतयो हेतवश्चास्य मृषा स्वप्नदृशो यथा' इत्याद्याः श्रुतिस्मृतिरूपाः, तैः शोधितः सर्वोपद्रवग्रहितः सदानन्दचिद्धनतयावधारितः प्रत्यगात्मा 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म', 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म', 'अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यते', 'शस्त्वप्रशान्तमभयं प्रतिबोधमात्रम् । शुद्धं समं सदसतः परमात्मतत्त्वम् ॥' इत्यादिश्रुतिस्मृतिसिद्धोक्तस्वभावब्रह्मात्मतयैव तत्त्वमादिमहावाक्यैः, जीवो ब्रह्मणि स्वसत्ताविरोध्यत्यन्ताभावप्रतियोगिभेदप्रतियोगी चेतनत्वात् ब्रह्मवत्, ब्रह्म वा जीवे स्वसत्ताविरोध्यत्यन्ताभावप्रतियोगिभेदप्रतियोगी तत एव जीववत्, जीवमेदो वा ब्रह्ममेदो वा ब्रह्मणि जीवे वा स्वसत्ताविरोध्यत्यन्ताभावप्रतियोगी भेदत्वात् ब्रह्ममेदवत् जीवमेदवत् वा, इत्याद्यनुमानानुगृहीतैः शास्त्रीयश्रवणाद्यधिकारिणं मुमुक्षुं प्रति निर्विचिकित्सं निर्णीयते ।

तत्रान्वयव्यतिरेकयोश्चातुर्विध्यं द्रष्टृदृश्यभावेन, दुःखिप्रेमास्पदभावेन, साक्षिसाक्ष्यभावेन, अनुवृत्तव्यावृत्तभावेन च भवति ।

तत्राद्येन करणव्यापारद्वारा दृष्ट्यानां जडानां परस्परव्यभिचारिणां देहाद्यहङ्कारपर्यन्तानां द्रष्टा एकश्चिदात्मा वस्तुतो दृश्यतादात्म्यतद्वर्त्म-  
रहितन्नदसङ्गी संभाव्यते । चटादिदृष्टरि तदर्शनात् । इतरथैकत्र कर्तृ-  
कर्मभावविरोधात् ।

द्वितीयेन तु परमप्रेमास्पदतया सुखैकतानस्यात्मनो दुःखादिपरिणा-  
मिनोऽहङ्कारादेर्विवेकोऽवधार्यते । तथाहि-दुःखादिदशायामपि सदा  
भूयासमित्यात्मनि प्रेमा सर्वजननः । स च तस्य न सुखदुःखाभावा-  
श्रयतया, तदा तयोरभावात् । न च कालान्तरीयसुखाद्याश्रयत्वानुसं-  
धानेन तदापि तदुपपत्तिरिति वाच्यम् । तयोरप्यात्मीयत्वेन प्रेमास्पद-  
तया स्वतन्त्रात्मनस्तद्गोचरत्वावश्यंभावात् । इतरथात्मनोऽनिष्टत्वे पर-  
कीय इव स्वकीयेऽपि सुखादौ प्रेमानुपपत्तेः । अत एव “आत्मनस्तु  
कामाय सर्वं प्रियं भवति” इति श्रुतिरात्मशेषत्वेनैव सर्वस्य प्रियत्वमाह ।  
ततश्चात्मप्रेमप्रयुक्तः सुखादिप्रेमा वक्तव्यः । तथा च तत्प्रेम्णा तदा-  
श्रयात्मनि प्रेमेत्युपगमे परस्पराश्रयापत्तिर्दुर्वारा स्यात् । तस्मात्सुखप्रका-  
शात्मतयैवात्मनि निरुपाधिकप्रेमेति । तत्र स्वतो दुःखादिसंभेदासंभ-  
वात् तद्वर्त्म्यहङ्कारादेर्विवेकोऽयमात्मेति तस्य “तदेतत्प्रेयः” इत्यादिश्रुति-  
प्रमितसुखरूपत्वं सिद्धम् ।

तृतीयेन चाज्ञानान्तःकरणतद्वर्त्मस्वप्नमनोरथादीनां मानागोचराणां  
प्रतिभासमात्रशरीराणां भावाभावसाधकतया साक्षी कूटस्थश्चिन्मात्रो  
वस्तुतो नाज्ञानादिसंभेदधानात्मेति संभाव्यते । तत्राज्ञानस्य ‘स्वदुक्तमर्थं न  
जानामि’ इत्याद्याकारेण नियमेन सविषयस्यैवानुभवात्, स्वसमानविषय-  
प्रमाणज्ञानविरोधिनस्तस्य प्रमाणभास्यत्वायोगात् साक्षिमात्रसिद्धतोपेया ।

अत एव ज्ञानाभावे एवाज्ञानमिति पश्यन्तम् । नहि विषयज्ञाने तद-  
भावानुभवोक्तानुभवायोगात् ।

ननु मामान्यतो ज्ञाने विशेषज्ञानाभावात्तानुभूयत इति चेत् ।  
विशेषरूपानवगती नद्विशेषितप्रतियोगिज्ञानाभावेन तदभावरूपाज्ञानानु-  
भवानुपपत्तेः । तदवगती च तदभावरूपाज्ञानमेव नोति कथमुक्तशब्द-  
प्रत्ययी भवेताम् । किंच, न तावद्विशेषज्ञानप्रागभावे एवोक्तानुभव-  
विषयः, यस्य यद्विशेषानुभवः कदापि न भविष्यति तस्मिन्प्रागभावा-  
भावेन तस्य तत्र ज्ञानामीत्यनुभवप्रसङ्गात् । विशेषज्ञानाभावेन तद-  
नुभवविषयत्वे च यस्य पूर्वं तदनुभवो नोत्पन्नस्तस्य तदभावात् तदज्ञा-  
नानुभवो न स्यात् । स्याच्च पूर्वाननुभूतं विषये न ज्ञानामीत्यनुभवः ।  
विशेषज्ञानात्यन्ताभावस्यैवाज्ञानानुभवगोचरत्वेऽपि तत्प्रागभावादित्यतस्त-  
दभावान्न ज्ञानामीत्यनुभवो न स्यात् । न च कचिन्कदाचित् कश्चित्त-  
दभावो न ज्ञानामीत्यनुभवाल्भवनमिति वाच्यम् । एकाकागनुभवस्यानु-  
गतैकालम्बनं विनानुपपत्तेः, संमर्गाभावस्यापि प्रागभावाच्चनुगतस्यैक-  
स्यानिरूपणात्, अहमज्ञो न ज्ञानामीत्यादिरूपेण ज्ञानमामान्यविरोधि-  
तयानुभूयमानाज्ञानस्य तत्प्रागभावादिरूपत्वानुपपत्तेश्च । न च प्रा-  
ग्भिमतज्ञानसामान्याभावोऽपि तदौश्रये तैरुपेयते योऽज्ञानानुभवगोचरः  
स्यात्, ज्ञानेनाज्ञानं निवृत्तमित्यनुभवात्, “तरत्यविद्यां वितताम्”  
इत्यादिशास्त्राच्च, ज्ञाननिवर्त्याज्ञानस्य तदभावरूपत्वानुपपत्तेश्च । तस्मा-  
ज्ज्ञानपदवाच्यसमस्तवृत्तिज्ञानाधिष्ठानतया तदनुगतं स्वप्रकाशात्मचैत-  
न्यमेव ज्ञानसामान्यम् । तच्च तत्तदाकारवृत्तिज्ञानकृतावरणभङ्गेन तत्त-

द्विषयव्यतिरिक्ततयाभिप्रेत्यक्तं मत् नतदज्ञानं निवर्तयतीत्यनिर्वचनीयानादि-  
भावरूपमेवाज्ञानं न ज्ञानामीत्याद्यनुभवान्मन्वन् । तदनुभवश्च साक्षि-  
धैतन्यमेव । निवर्तयितुं साक्षिभास्यत्वं विना तस्य स्वसत्तायामस्तित्वा-  
दिप्रकारकनंगपाद्यभावनियमानुरपत्तेः । पराक्रान्तं चात्राभियुक्तैरित्युप-  
रम्यते विस्तार्यताम् ।

एवमहङ्कारस्य तद्धर्मस्य च वृत्तिज्ञानादेः केवलसाक्षिभास्यत्वमेव ।  
न च तस्य मानसप्रत्यक्षत्वाच्चैवमिति वाच्यम् । पराभिमतमनःसद्भावे  
मानाभावात् । “तीर्णो हि तदा सर्वोऽशोकान्हुदयस्य भवति”, “कामः  
सङ्कल्पो विचिकित्सा” इत्यादिषुत्या, “शोकहर्षभयक्रोधलोभमोहस्पृहा-  
दयः । अहङ्कारस्य दृश्यन्ते जन्म मृत्युश्च नात्मनः ॥ मनसो वृत्तयो नः  
स्युः कृष्णपादाम्बुजाश्रयाः” इत्यादिस्मृत्या, इच्छादिकं कचिदाश्रितं  
गुणत्वादिति परिशेषानुमानेन च कामाद्याश्रयतया सिद्धस्य मनसस्तत्र  
प्रमाणत्वायोगाच्च ।

किंच, यस्य घटादिगोचरधारावाहिकप्रत्ययो वा दीर्घकालमिष्टदेवता-  
ध्यानं वा जातं तस्य तदनन्तरमेतावन्तं कालमहमिदमेवान्वभूवं नान्यदिति  
तावत्कालीनाहङ्कारधारादिप्रत्ययेतराज्ञानानां परामर्शो दृश्यते । न च  
तेषां तदानुभवाभावे उक्ता स्मृतिः संभवति, तस्या अनुभूतविषयत्वात् ।  
ततश्च धारोत्तरकालं विनष्टानां प्रत्ययानां मनसानुभवितुमशक्यत्वात्,  
तदेव तत्तद्विषयानुव्यवसायकल्पने च धारादिविच्छेदापातात्, जिज्ञा-  
साघटितबाह्यज्ञानसामग्र्यां सत्यां मध्येऽनुव्यवसायासंभवाच्च अवश्यं  
धारादिप्रत्ययानां साकल्येन साधकनित्यानुभवरूपसाक्ष्येष्टव्यः ।

ननु एतावन्तं कालमिदमन्वभूवमिति नायं परामर्शो यदर्थमुक्तरूपः  
साक्ष्यपेक्षेत, किन्तु तत्कालानुभूतघटादिगोचरस्मृतिलिङ्गप्रसूता धारा-

दिप्रत्ययानुमितिरवेयमिति चेत् । न । मध्ये तादृशस्मृतिः स्मृतिन्यानुभवा-  
दिकल्पनाया योग्यानुपलब्धिपराहृतत्वात्, स्मृतेरनुभवजन्यत्वाज्ञान-  
संशयादिमतोऽप्येतावन्तं कालमिदमेवान्वभूषमित्यनुसन्धानदर्शनाच्च न  
सानुमितिः । ततश्च परिशेषात् सा स्मृतिरेव ।

ननु गुरुमते धागदिप्रत्ययानां स्वप्रकाशत्वेन तदाश्रयतया तत्का-  
लीनाहङ्कारस्यापि प्रतिभासात्तद्गोचरसंस्कारेभ्यो विनापि तदवभासित-  
स्मृतिरूपानुभवमुक्तस्मृत्युपपत्तिरिति चेत् । न । तन्मतेऽपि तत्काले नान्य-  
दज्ञासिपमितीतगज्ञानस्मृतेर्नित्यमाख्यनुभवं विनानुपपत्तेः । न हि नैः  
स्वप्रकाशमविद्वत्ताद्विषयान्तरमज्ञानतया भामत इत्युपेयते । नापि  
विषयीतराज्ञानं तदानुमानगम्यम् । तत्साधकलिङ्गानिरूपणात् । “अत्रायं  
पुरुषः स्वयंज्योतिः” इत्यादिश्रुतिसिद्धेन व्यावर्तकानुगृहीतैकारमस्यप्रका-  
शत्वेनैवानित्यज्ञानादिव्यवहारसिद्धौ ज्ञानेच्छादिनानाजातीयानन्तव्यक्ति-  
स्वप्रकाशत्वकल्पनाऽयोगेन तन्मतस्याप्रामाणिकत्वाच्च । न च नित्या-  
नुभवमप्यसाक्षिणः संस्कारानाधायकत्वात्तद्गोचरेष्वपि स्मृतिरनुपपन्नेति  
वाच्यम् । यद्वृत्त्युपहितसाक्षिणि यावन्तः (विषयाः) अवभासन्ते तद्वृत्तिना-  
शेनैव तावद्गोचरसंस्कारोत्पत्त्यभ्युपगमे बाधकाभावात् । घटाकारवृत्त्यु-  
पहितसाक्षिचैतन्ये च घटस्य तदाकारवृत्तेस्तदाश्रयाहङ्कारस्य तत्सा-  
क्षिणस्तदितराज्ञानस्य च दैवगत्या प्रतिभासात् तद्वृत्तिनाशजसंस्कारात्  
तावद्गोचरस्मृतेरुपपत्तेः ।

एवं स्वप्नमनोरथादिविषयाणामप्यपरोक्षसाक्षिणि माययाध्यस्तत्वात्  
तत्प्रसादादेवापरोक्षता । अन्यथा स्वप्नादौ स्मर्यमाणे स्मर्यमाणारोपरू-  
पत्वे केवलस्मरणरूपत्वे बान्धादेः स्मर्यमाणे वस्तुनि स्मर्यमाणशुक्लाद्या-  
रोपवत्पदात्पदार्थस्मृतिवच्च तदपरोक्षत्वासंभवात् ।

अत्र स्वप्रकाशकूटस्थचिन्मात्रं सत्त्वप्रधानाविद्याप्रतिविम्बितं चिन्मा-  
ग्ररूपेण तदनाद्युतं, तमःप्रधानया च तथा निरतिशयानन्दादिरूपे-  
णाद्युतमौदासीन्यबोधाभ्यां साक्षिशब्देनाभिलप्यते । स च साक्षी  
नानाजीव्यादेऽविद्यानानात्वाप्रतिजीवं भिन्न एवासाङ्कर्येण तत्तदव-  
स्थात्रयव्यवहारं निर्वहति । एकजीव्यादे तु तद्रूपाधेरविद्याया एकत्वात्  
एक एवोपाध्यन्तरानपेक्ष एव सर्वप्राणिषु सुषुप्तिसाधको भवति । जाग्र-  
त्स्वप्नयोस्तु सुखदुःखाद्यनुभवानुभयानव्यवहाराणां स्वप्नमनोरथाद्यनुभ-  
वानुसंधानव्यवहाराणां च प्रणिप्राणि व्यवस्थितत्वात् तत्तदन्तःकरणोप-  
हित एव स तत्सर्वं व्यवस्थया निर्वहति । स एव चाविद्यायां प्रतिवि-  
म्बरूप आनंसारविमोक्षात् स्थूलसूक्ष्मरूपेणानुवर्तमानतत्तदन्तःकरणसं-  
पिण्डितरूपेण तद्धर्मान् प्रमातृत्वकर्तृत्वादीनविषयात्मनि मन्यमानो मिथ्यैव  
संसारित्वप्रथामुपगतः । तद्विम्बरूपस्तु परमेश्वरोऽविद्यादिवशित्वात्सर्वा-  
त्मना तदनाद्युतस्वरूपः स्वाप्यस्तसर्वसाक्षितया नित्यमुक्त एवावतिष्ठते ।  
ततश्चावस्थात्रयसाक्षिणः प्रत्यगात्मनो मतद्वयेऽपि वस्तुतोऽभिन्नकूट-  
स्थचिन्मात्रतयाऽऽविद्यकभेदसंसारपवादेनासंसारिब्रह्मात्मता तत्त्वमादि-  
वाक्यैः सुबोधेति सिद्धम् ।

चतुर्थेन तु जीवस्याहमिहैवास्मीत्यनुभवादुक्कान्तिगत्यागतिश्रवणाच्च  
परिच्छिन्नत्वशङ्कानिरासेनापरिच्छिन्नब्रह्मात्मता संभाव्यते । तथाहि—  
मयैदमवगतमिति हि समस्तदृश्यजातस्यात्मरूपावगतिव्याप्यत्वमनुभूयते,  
यथा प्रदीपेन प्रकाशितमिति प्रदीपात्मप्रकाशव्याप्यत्वम् । इतरथा  
जडानां स्वतः परतो वा प्रकाशासंभवेन जगदान्ध्यापातात् । जड-  
ज्ञानमात्रस्य विषयाज्ञाततादिविरोधित्वकल्पने च प्रमाणव्यापारादेव



नदुपपत्तः तत्कल्पनानर्थक्याच्च । अतः स्वप्रकाशात्मप्रभादेन जड-  
 प्रथा गच्छ्या । तस्य च सम्पन्नोऽग्राह्यस्य मेन गान्तव्यमवस्थानिस्मरणान्त  
 आध्यामिकतादाय्यादेव यदः स्फूर्तीत्याद्यनुभवमिदञ्जडापरोक्षमन्युपे-  
 यमिति सर्वगतश्चिदात्मा । एवं च “तस्य भावा मयमिदं विमानि”,  
 “चिद्दीदं सर्वं काशने प्रकाशने चानि”, “आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः”,  
 “नित्यः सर्वगतः स्थाणुः”, “यथा प्रकाशयत्वेकः कृत्स्नं लोकम्” इत्या-  
 दिश्रुतिस्मृतिवादा उपपन्ना भवेयुः । ततश्चाहमिहैवेत्यादिपारिच्छेदप्रति-  
 भास उक्तान्त्यादिश्रुतिश्च बुद्ध्याध्यापार्यानिबन्धनमिध्यापारिच्छेदादिविषया ।  
 तथा च “बुद्धेर्गुणनामगुणेन चैव ह्यागप्रमात्रो ह्यवगोऽपि दृष्टः”, “न  
 समानः सन्नुभौ लोकावनुगंचरति ध्यायनीयं केंद्रायनीय” इत्याद्याः  
 श्रुतयः, “अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्”, “नृत्यतो  
 गायतः पश्यन्त्यथैवानुकरोति तान् । एवं बुद्धिगुणान्पश्यन्नर्नाहोऽप्यनु-  
 कार्यते” इत्याद्याः स्मृतयश्चात्मनः पारिच्छिन्नत्वादिकमुपाधिपारिक्लृप्तं  
 दर्शयन्ति । ततश्च स्वतोऽपारिच्छिन्नचिप्रकाशात्मनस्तादृशब्रह्मात्मत्वोप-  
 पत्तिरिति चतुर्विधान्वयव्यातिरेकपरिशीलनपरिश्रष्टप्रत्यूहनिवहस्याधिका-  
 रिणस्तत्त्वमादिवाक्यात् प्रत्यग्रहैक्यं सुबोधमिति स्थितम् ।

ननु अयःपिण्डादौ दग्धत्वादिशक्तेरौपाधिकत्वेऽपि सत्यत्वं दृश्यते,  
 वह्निमात्रसाध्यस्यापि दाहादेस्तदधीनत्वदर्शनात् । एवमात्मनि बुद्ध्याधु-  
 पाधिकस्यापि कर्तृत्वादेः स्वर्गनरकादिप्रापकत्वात्सत्यत्वमेवेति न तस्य  
 निर्विशेषब्रह्मात्मता संभवतीति चेत् । न । स्फटिकलौहिल्यादेरौपाधिकस्य  
 मिथ्यात्वदर्शनात् अयःपिण्डादावपि मिथ्यैव दग्धत्वादि प्रतिभासते ।  
 ब्रह्मादेरेव तच्छक्तिमत्त्वेन कृतत्वादयःपिण्डसंश्लेषाद्विशेषेणाभिव्यक्ता  
 वह्निशक्तिरेव दाहविशेषहेतुतामपि ब्रह्मेरेव घटयति । अतो नायःपिण्डे



तस्य सत्यत्वम् । स्फटिकलौहित्ये नु मिथ्यात्वं स्पष्टमेव, पूर्णरूपे स्थिते  
तत्र वास्तव्यलौहित्योदयायोगात् । ननाशस्य च हेत्वभावेनानुभवात् ।  
अग्निगंयोगाद्वाश्रयनाशाद्वा पार्थिवरूपद्रव्यनाशो भवति । न चेह तदु-  
भयमस्ति । नापि लौहित्योदये क्लृप्तं कारणमिहास्ति । न च जपाकुसु-  
माद्युपाधिरेव स्फटिके शौक्ल्यनाशे लौहित्योदये च कारणं कल्प्यत इति  
वाच्यम् । नत्र नाशादिबुद्ध्यभावात् । प्रतिभानाप्रतिभासाभ्यामेवोत्पत्ति-  
नाशाभ्युपगमेऽभिप्रसङ्गात् । उक्तन्यायेन भ्रमस्थलेऽपि दोषवशाच्छु-  
क्त्यादिनाशाद्वज्रताद्युत्पत्तिप्रसङ्गेन भ्रमोन्नेदापत्तेश्च ।

ननु स्फटिकग्रहणाय प्रवृत्ता नायनरश्मयस्तत्प्रतिहतास्तन्मात्रं गृहीत्वा  
तच्छौक्ल्यं प्रहीतुमर्नाशाना जपाकुसुममुपसर्पन्ति । तत्रापि प्रतिघातदोषा-  
द्रूपमात्रं गृहीत्वा स्फटिके तदारोपादविवेकाद्वा रक्तः स्फटिक इति व्यव-  
हारं प्रवर्तयन्तीति न स्फटिके मिथ्यालौहित्यमुत्पद्यत इति चेत् । न । रूप-  
ग्रहं विना चक्षुषा द्रव्यग्रहस्य द्रव्यग्रहं विना रूपग्रहस्य चासंभवित्वात् ।  
जपाकुसुमादेरपि स्फटिकादिवदेव स्वारसिकसंनिकर्षे संभवति प्रतिहत-  
संनिकर्षकल्पकाभावादुपाधिगतरूपस्यापि स्वाश्रयनिष्ठतयानुभूयमान-  
स्यारोपाविवेकयोरसंभवाच्च । न च तत्राल्यन्तासदेव हि लौहित्यं भा-  
तीति वाच्यम् । तस्येन्द्रियसंप्रयोगसंवित्तादात्म्यायोगेनापरोक्षत्वासंभवात् ।  
तस्मात्स्फटिकावच्छिन्नचैतन्यस्थाज्ञानावस्था स्फटिकमात्रानाच्छादिका  
मूलाविद्या वोपाध्युपरागसंजातक्षोभा तद्धर्मसजातीयस्फटिकादितादात्म्या-  
पन्नमिथ्यालौहित्यादिभावेन विवर्तत इति स्फटिकाभिव्यक्तसंवित्तादात्म्या-  
द्रक्तः स्फटिक इत्यपरोक्षप्रतिभासोऽनिच्छताप्यास्थेयः ।

एवमहङ्काराद्युपाधिनिमित्तं मिथ्यैव कर्तृत्वादिकमात्मनि भासते ।  
तथाहि—“कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भी-

रित्येतत्सर्वं मन एव", "विज्ञानं यत् ननुने, कर्माणि ननुनेऽपि च",  
 "तयोरन्यः पिण्डलं स्यादतीति सत्यम्" इत्यादिभूतिभिः "प्रकृतेः क्रियमा-  
 णानि गुणैः कर्माणि सर्वशः । अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥",  
 "मनः खल्विदं परिगृह्य कामान् गुणमिव द्यौ गुणमज्ञमोऽमी" इत्यादि-  
 स्मृतिभिश्च स्वनःकर्तृत्वाद्याश्रयबुद्धिनादात्म्याप्यागादेव चिदात्मनि मि-  
 थ्याकर्तृत्वादिप्रतिभाम इति स्वर्नाधिदात्मा कूटस्थ एव ।

यद्यपि कर्तृत्वादेर्ज्ञानादिप्रयोगस्य केचनद्वन्द्वधर्मनायोगाच्चवन्ध-  
 र्मेत्वं, तथापि परिणाम्यन्तःकरणमममनाकृत्यानत्र तस्य स्वाभाविकत्वम् ।  
 चिदात्मनि तु कूटस्थतया कालत्रयेऽपि स्वनः सर्वविकारगून्यं कर्तृत्वा-  
 दिधर्म्यन्तःकरणोपाधुपगगादेव तद्वनाप्रतिभाम इति स्फटिकलौहिहत्या-  
 दिवत्तत्र तदोपाधिकं मिथ्येति निश्चीयते । ततश्च स्वतोऽकर्त्रादिरूपस्य  
 चिदात्मनोऽसंसारिव्रज्जात्मना सुलभेति सिद्धम् ।

मन्वेवमपि उपाधिदशायां स्फटिकलौहिहृत्यस्य तत्त्वबोधान्निवृत्त्यदर्श-  
 नादकर्त्रात्मबोधादपि कर्तृत्वादिवन्धनिवृत्त्यनुपपत्तेस्तत्त्वबोधैयर्थमेवेति  
 चेत् । न । स्फटिकादौ जपाकुसुमाद्युपाधेरध्यस्तत्वाभावेन तद्वोधात्त-  
 निवृत्त्ययोगात्तदधीनलौहिहृत्यभ्रमानिवृत्तावप्यन्तःकरणस्य चिदात्मन्यध्य-  
 स्ततया तत्त्वबोधात्तनिवृत्तिरात्यन्तिकीति तदधीनानर्थवातस्यात्यन्त-  
 निरासेनानतिशयानन्दब्रह्मतामिव्यक्तेस्तत्त्वबोधात्परमपुरुषार्थलाभात् ।  
 तत्रान्तःकरणस्याध्यस्तत्वे लौहिहत्यादेरिवाध्यस्तसजातीयवास्तवोपाध्यन्त-  
 रापेक्षा स्यात्, तदभावान्न तदध्यस्तमिति शङ्कानिरासाय निरुपाधिरज्जु-  
 सर्पाद्यध्यासमुदाहरन्ति । तत्र रज्ज्वादौ संनिहितस्य पारमार्थिकस्य सर्पा-  
 दैरभावात् तदुपाधिकारोपायोगात् संस्कारोपनीतोपाधेरहङ्काराध्यासेऽपि

सुलभत्वात्, अत्यन्तासतश्च पूर्वोक्तविषयापरोक्षत्यायोगात्, परमार्थत्वे च बाधानुपपत्तेः, सदसदात्म्यस्य चैकत्र विरोधादेवासंभवात्, मिथ्यैव सर्वोऽभादिस्त्याद्यनुभवाच्च सदसदादिना दुर्निरूपतयाऽनिर्यचनीयो मिथ्या-भूतः सर्वाद्यप्यामोऽन्युपेयः ।

ननु मयंप्रत्ययानां यथार्थत्वात् ध्वान्तिरेवासती कथमनिर्यचनीयमर्थं साधयेत् । तथाहि—ज्ञानत्वं यथार्थमात्रवृत्ति ज्ञानमात्रवृत्तित्वात् प्रमा-त्यवत् । न च स्मृतिर्ये व्यभिचारः, स्मृतीनामज्ञातज्ञापकत्वाभावेन प्रमात्वाभावेऽपि यथार्थज्ञानपायात् । विपक्षे च यथार्थज्ञानादेव सर्व-व्यवहारोपपत्तावयथार्थज्ञानकल्पनागौरवात् । न चायथार्थज्ञानाभावे रजतार्थिनः शुक्तौ प्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति वाच्यम् । इष्टविषयरजतादिज्ञा-त्यैव स्वविषयादगृहीतभेदे देशविशेषनिष्ठतयोपस्थिते शुक्तीदमंशादौ प्रवर्तकत्वात् । तत्र च भेदाग्रहस्य प्रतिबन्धकाभावात्तयैवोपयोगात् प्रव-र्तकज्ञाने न गौरवशङ्कावकाशः । एवमनिष्ठविषयरङ्गादिज्ञानस्याप्यसति भेदग्रहे रजतादेरिदमाकारेण गृह्यमाणान्निवर्तकत्वमुपपद्यते । न चैवमिमे रङ्गरजते इति विपरीतसमूहालम्बनदशायामुभयोरप्युपस्थितेष्टानिष्ठरजत-रङ्गरङ्गरजतयोः प्रवृत्तिनिवृत्तिवत् रजतरङ्गयोरपि ते स्यातामिति दुरव-स्थापत्तिरिति वाच्यम् । यथार्थप्रवृत्तिलक्षणकार्यविशेषे प्रवृत्त्यादिसम्भ-नविषयेष्टानिष्ठविशिष्टज्ञानस्यापि विशेषकारणत्वेन तदभावादेव रजतरङ्ग-योर्यथार्थप्रवृत्त्याद्ययोगात् । अयथार्थव्यवहारस्तु दोषवशात् गृह्यमाण-दविवेके सतीष्टानिष्ठज्ञानमात्रादेव भवतीत्यख्यातिवादिनो मन्यन्ते ।

तदयुक्तम् । ज्ञानत्वं अयथार्थवृत्ति ज्ञानमात्रवृत्तित्वात् सत्तादिवदिति प्रतिप्रयोगसंभवात् । लाघवादिष्टादिज्ञानस्य स्वविषये प्रवृत्त्यादिहेतुत्वे

संभवानि तदविवेकेनोपस्थितन कल्पनायोगेनाप्यर्थज्ञानस्यावश्यकत्वात् ।  
 चक्षुर्यातिमते शुक्लीदमंशरजनयोर्गृह्यमाणस्यैमाणयोः स्वस्त्वनाश्वत्थात्  
 तद्वैदस्य तद्गहानुपपत्तेः । न चैवमप्यप्यथाभावे ओकनिद्विधातिवाभ्य-  
 वस्थानुपपत्तेः । न चाप्यर्थव्यवहारोऽनुवर्तमानैकत्वस्याऽऽतिवा-  
 धव्यवस्थानं वाच्यम् । आतिवाधयोगोऽन्तर्देष्टुमनन्विर्गत्वानिपमाना-  
 द्वात् । यानगगादिपुरुषगतआतिवाधयोगोऽन्तर्ददर्शनात् । न योग्यतायाश्च  
 ज्ञानेऽप्यर्थव्यादिग्रहं विना दुर्ग्रह्यात् । यथार्थज्ञानमात्रस्य दोषजन्य-  
 त्वायोगाच्च । यथार्थज्ञानादेवाप्यर्थव्यवहारोऽप्येव न चैवमप्यप्यथाभावे न चैवमप्यप्यथाभावे न चैवमप्यप्यथाभावे न चैवमप्यप्यथाभावे ।

किंच पदान्यदार्थस्मृतिवत् रजतादिज्ञानस्य प्रमुष्टनत्तावत्स्मृतिव्ये  
 स्फुटतगपरोक्षत्वानुभयो विरुद्ध्येत । न चापरोक्षेदमंशतद्गहविवेकाद्रज-  
 ततज्ज्ञानयोगपरोक्षव्यवहारमात्रं न तु तदनुभयोऽस्मीति वाच्यम् । समी-  
 चीनरजतादाविव मार्यजनानानुभवमप्युपपत्तः प्रामाणिकैर्वादिष्यार्थत्वात् ।  
 परोक्षरजताद्यविवेकादिदमंशादावपि परोक्षव्यवहारापानाच्च । स्वप्रभ्र-  
 गस्य चाख्यातिमते स्मरणमात्राविवेकत्वेन कथमप्यपरोक्षप्रथानुपपत्तेः ।  
 ततश्च विवादपदं रजतज्ञानं पुरोवर्तिवस्तुविषयं इच्छाद्वारा तत्र प्रवर्तक-  
 त्वात् समीचीनरजतानुभववदित्यपरोक्षभ्रमसिद्धौ तद्विषयानिर्वचनीयव-  
 स्तुसिद्धिरिति ।

ननु भ्रमविषयस्य सर्पादेरिदमात्मना प्रतीतस्य नायं सर्प इत्यादि-  
 वाचविरोधेन तत्र सत्त्वाभावेऽपि देशान्तरादौ सत्त्वोपपत्तेर्नानिर्वचनीय-  
 त्वमभ्युपेयम् । न च तस्य देशान्तरादौ सत्त्वे मानाभावः, भ्रमस्य  
 संस्कारजन्यत्वेन संस्कारमूलानुभवसमानविषयत्वस्य स्मृतिवत् आवश्यक-  
 क्त्वात् । अनिर्वचनीयस्य च प्रातिभासिकतया तन्मूलानुभवविषयत्वा-

योगात् । “उभयस्वरूपे कचिन्किञ्चित्तादगोच निषिष्यते” इति न्यायेन प्रति-  
 नेध्यात्मनो बाधस्यापि परमार्थप्रतिधोगिकाभाविषयत्वेन भ्रमप्रतिपन्नस्य  
 बाध्यस्य च सर्गादेर्देशान्तरादौ सत्त्वसिद्धेः । इन्द्रियानन्तिकुलस्यापि तस्य  
 दोषवशादगोचरत्वोपपत्तेः । दोषस्य संस्कारस्य ज्ञानस्य वा तत्रेन्द्रियप्रत्या-  
 सत्तिर्यगंभवाच्च तदगोचरत्वोपपत्तिः । न चैवमन्याकारज्ञानस्यान्यालम्ब-  
 नत्वेऽनुभवविरोधः सर्वत्रानाध्यासप्रगल्भधर्मे वाच्यम् । शुक्त्यादिविशेषां-  
 शस्य रजताद्याकारज्ञानान्त्वन्वानङ्गीकारात् । तन्मामान्यांशस्य तु तदा-  
 लम्बनत्वमनुभवसिद्धमेव पुरोवर्तिह्युक्त्वा निर्दिश्येदं रजतत्वेनानुभूयत इत्य-  
 भिवदनादिदर्शनात् , उन्मर्गनोऽयाभाध्यनिधयेन सर्वत्रानाध्यासायोगाच्च ।  
 न चैवमपि इदं रजतयोः प्रतीयमानतादाभ्यादिवैशिष्ट्यस्यासत्त्वात् तदंशे  
 भ्रमस्यामद्विषयत्वापाताद्व्रजतांशेऽपि तथान्वं स्यादिति वाच्यम् । भ्रमे प्रती-  
 यमानवैशिष्ट्यस्य पुरोवर्तिनि सत्त्वाभावेऽपि देशान्तरीयरजतादौ सत्त्वात्त-  
 दंशेऽप्यसद्भावनाभावात् । तस्माद्भ्रमविषयस्य संसर्गस्य तत्प्रतियोगिनश्चा-  
 न्यत्र सत्त्वात् तस्य स्वरूपतो विषयतश्च नानिर्वचनीयतेति ।

अत्रोच्यते । विवादपदं रजतज्ञानं पुरोवर्तिरजतविषयं रजतार्थिनो  
 नियमेन पुरोदेशस्थे प्रवर्तकत्वात् समीचीनरजतज्ञानवत् , विप्रतिपन्नः  
 शुक्तीदमंशो रजतसंभिन्नः अव्यवधानेन रजतेच्छाधीनप्रवृत्तिगोचरत्वात्  
 पुरोवर्तिरजतेदमंशवत् , इदं रजतमिति भ्रमविषयो रजतं पुरोदेशवर्ति  
 पुरोवर्तिन्येव प्रवर्तकज्ञानकारणत्वात् पुरोवर्तिरजतवदेवेत्याद्यनुमानैरिदं रज-  
 तमित्याद्यनुभवानुगृहीतैर्भ्रमविषयस्य पुरोवर्तित्वसिद्धेर्देशान्तरादौ तत्सत्त्वं  
 तावदनुपपन्नम् । न च बाधविरोधः, तद्योग्यस्यैव तस्य पुरोदेशे स्वीकारात् ।  
 बाधो हि नाम मिथ्यात्वनिश्चयो वा तत्त्वज्ञानाधीनात्यन्तिकनिवृत्तिर्वा,

न तु व्यधिकरणप्रकारकत्वादिनिवृत्तौ बाधः । घटे रूपं, आकाशे शब्दः, चित्रगुर्देवदत्त इत्यादिज्ञानानामपि बाध्यप्रसङ्गात् । तस्मादस्मदुक्त एव बाधः । स च पुरोदेश एवानिवर्चनीयधर्मविषयाङ्गीकार उपपद्यते, न तु देशान्तरादी मति रजनादी । न प्रैकाग्र्यच्छेदेन स्मृतसु व्यमानस्वाधिकरणमिच्छत्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य स्मृत्यधिकरणानधिकरणात्सन्नाभावप्रतियोगित्वस्य वा मिथ्यात्वस्य ज्ञानाधीनात्यन्तनिवृत्तिर्न संभवात् ।

यत्तु भ्रमस्य संस्कारजन्यत्वेन तन्मूल्यानुभवसमानविषयत्वात् देशान्तरादी पूर्वानुभूतमेव तद्विषयो नापूर्वमनिवर्चनीयमिति । तत्तु भ्रमः, परमते गृह्यमाणारोपस्य संस्कारजन्यत्वाभावात् । स्मर्यमाणारोपस्यापि परमिमितस्य स्मृतिजन्यतया तदजन्यत्वात् । स्मृतेश्च शब्दलिङ्गादिस्मृतिवत् भिन्नविषयज्ञानेऽपि हेतुव्योपपत्तेर्न परमते पूर्वानुभूतविषयस्य भ्रमस्य शक्यं नियन्तुम् । अस्मन्मते तु संस्कारस्यानुभूतसंजातीयधर्मविषयोपपत्तिहेतुत्वस्य वक्ष्यमाणत्वात् । तदजन्यत्वेन भ्रमस्य न देशान्तरादिगतविषयत्वम् । बाधोऽपि बाध्यस्याधिष्ठानेऽनिवर्चनीयप्रसक्तिमात्रमपेक्षते, न देशान्तरादिसत्त्वमपि, केवलजन्यतिरेकाभावात् । इतरथान्यत्रप्रमितप्रतियोगिकप्रतिषेधस्य बाधत्वे सर्वस्यापि प्रसज्यप्रतिषेधस्य बाधत्वप्रसङ्गात् ।

किंच भ्रमविषयस्य देशान्तरादी सत्त्वे तस्येन्द्रियसंनिकर्षाभावात् अनुभूयमानं प्रत्यक्षत्वं न स्यात् । न चासंनिकृष्टस्यापि दोषात्तदुपपत्तिरिति बाध्यम् । अन्यत्र क्लृप्तकारणं विनापि दोषादेव चाक्षुषबोधाभ्युपगमे तस्मादेव विनापि विशिष्टबोधं विशिष्टव्यवहारसंभवात् भ्रमे मानाभावादविवेकवादिना जितं स्यात् । लौकिकसंनिकर्षाभावेऽप्यलौकिकस्य तस्य भावादपरोक्षत्वाद्युपपत्तिरिति चेत् । न । तत्र न तावदोष-

१ आरोपो भ्रमः । २ संस्काराजन्यत्वेन । ३ अन्यत्र सत्त्वाभावे बाधाभाव इत्यस्याभावात् ।



स्येद्विषयप्रत्यासत्तित्वम् । तस्य कुत्राप्यकुतस्यात् । दोषस्य तेन रूपेण धर्महेतुत्वे च धर्मस्य प्रमाप्रमामाधारणकारणमात्रजन्यत्वेनाप्रामाण्यपरतत्त्वभङ्गप्रसङ्गात् । दोषान्वयव्यभिरेकयोरन्यथासिद्धत्वेन तस्यादोषत्वेनापि तदहेतुत्वकल्पकाभावात् । नापि संस्कारो ज्ञानं वा तत्र प्रत्यासत्तिः । तयोः प्रत्यासत्तित्वेऽपि यत्र विशेष्ये यद्वैशिष्ट्यं विशिष्यानुभूतं यथा देवदत्ते दण्डकुण्डलादिवैशिष्ट्यं तत्रैव कालान्तरे दण्डयमित्यादितद्विशिष्टप्रत्यक्षे तयोः प्रत्यासत्तिश्चात् । इतरथाऽननुभूतदण्डादिसंसर्गेऽपि देवदत्ते मंनिकुण्डे दण्डादिस्मरणे च सति दण्डयमित्यादिप्रत्यक्षप्रसङ्गात् । पर्वतादौ च मंनिकुण्डे परमते विशेषणबहुधादिज्ञानसत्त्वात् तद्विशिष्टप्रत्यक्षापातेन प्रत्यक्षधर्मिकानुमानमात्रोच्छेदप्रसङ्गाच्च । न च तत्रानुमितिसामग्री बलवतीति वाच्यम्, विशेषदर्शनाधीनमंशयोत्तरप्रत्यक्षाभावप्रसङ्गात् । न च तत्र लौकिकसामग्री बलवतीति वाच्यम् । संशयोत्तरप्रत्यक्षधर्मानुदयप्रसङ्गात् । ततश्च शुक्तीदमंशादौ रजतादेः पूर्वं विशिष्यानुभवात् तत्संस्कारादेस्तद्विशिष्टप्रत्यक्षे न प्रत्यासत्तितेति तदपरोक्षत्वानुपपत्तिः । सुरभि चन्दनमित्यादिज्ञाने सौरभ्यायंशे साक्षात्करोमीत्यनुभवाभावेन तदंशे संस्कारमात्रजन्यत्वेन तज्ज्ञानस्य परोक्षत्वोपपत्तेरेकत्र प्रमात्वाप्रमात्वयोरिव परोक्षत्वापरोक्षत्वयोरविरोधात्, कापि संस्कारादेः प्रत्यासत्तित्वे मानाभावाच्च ।

किंच सर्वत्र विशिष्टज्ञानं यदंशे यदाकारं तदंशे तद्विषयमेव दृष्टम् । अमे तु सामान्यांशज्ञानस्य रजतादिविशेषांशज्ञानस्य चेदमंशमात्रालम्ब्यमत्वेऽनुभवविरोधः स्यात् । केषांचिज्ज्ञानानां स्वाकारवस्तुव्यभिचारान्भ्युपगतावौत्सर्गिकयाथार्थ्यनिश्चयस्यैव प्रामाण्यपरतत्त्ववादेऽसंभवात् सर्वत्रानाश्वासो वा केन वारणीयः ।

किंच शुक्तीदमंशरजतयोनाशान्नादिस्मृत्तन्मगस्य भ्रमविषयस्या-  
न्यत्रापि मन्त्रागंभवादनिर्वचनीयस्य तस्यानुपगमानदशेऽन्यस्यानिर्दोष-  
स्यात् । रजतादिवदेव तन्मगस्यपि भ्रमविषयस्यान्यत्रापि मन्त्रान्नोक्तदोष-  
इति चेत् । एवं तर्हीदमंशे रजतादशे तन्मगस्येति च विशिष्टज्ञानस्य  
यथार्थत्वेन प्रमात्यापानात् भ्रमस्य न काव्यवशादशमासादयोर्दोष-  
मेवामन्यात् ।

अपि च, यद्वैशिष्ट्यज्ञानादज्जनाभी नियमेन शुक्तीदमंशे प्रवर्तते,  
न तद्वैशिष्ट्यं भ्रमगम्य केनापि तार्किकेणान्यत्र वा तत्र कर्मादिति शक्यं  
वक्तुमिति तदंशे कथं नामकस्यानिप्रगल्भः । तत्र चामदवभासोपपत्तेरज-  
तादंशेऽप्यमदवभासोपपत्तिर्न माध्यमिकेर्नात कान्यथाक्यानिः । किंच  
नभोर्नालिमचन्द्रप्रादेशिकत्वकेशोण्डकेशोर्गादिभ्रमेषु गृह्यमाणस्य स्म-  
र्यमाणस्य वान्यत्र मतः प्रतीभामकल्पनायोगादनिर्वचनीयविषयत्वमाव-  
श्यकमिति सर्वत्र भ्रमविषयोर्दनिर्वचनीय इति सिद्धम् ।

नन्विदं रजतमिति बहिष्ठेन प्रतीतरजतस्य नेदं रजतमितीदन्तामा-  
त्रबाधनात् अनिदं चिदात्मरूपेण सत्त्वोपपत्तेर्नानिर्वचनीयत्वकल्पनोप-  
पद्यते । प्रयोगश्च, शुक्तिकान्प्रयोगे भ्रममानं रजतं संविदभिन्नं, संप्रयो-  
गमन्तरेणापरोक्षत्वात् संवेदनवत् । विपक्षे तु स्वप्रकाशसंविदात्मत्वाभा-  
वात् संप्रयोगाभावाच्च तदपरोक्षानुपपत्तिर्वाधिका । न च मनआदौ  
व्यभिचारः, समनन्तरप्रत्ययस्यैव मनस्त्वात्, कामादीनामपि स्वप्रकाश-  
संविदात्मत्वात् । न च संविद्विषयस्य रजतादेर्वस्तुतस्तदभेदोऽनुपपन्न-  
इति वाच्यम् । स्वविषयत्वस्य स्वप्रकाशपदाभिलष्यत्वेन विषयविषयिणो-  
रभेदाविरोधात् । तस्मादात्मरूपेण सदेव रजतादिभ्रमविषयो नानिर्व-  
चनीय इति चेत् । न । शुक्तिकैवेयं न रजतं, मिथ्यैव रजतमभादित्य-



नुभवेन रजतस्यैवेदमंशोऽप्यस्तात्वात् । इदन्वस्य तु बाधावधिधर्मतया बाधकप्रत्ययेऽपि प्रत्यभिज्ञायमानस्य वास्तवत्वेनावध्यमानत्वात् कुतो रजतस्य तन्मात्रबाधेनानिदं चिदात्मत्वम् । न च शुक्त्यादेरपि ज्ञानात्मत्वात् तत्रापीदन्वमारोपितं बाध्यमेवेति बाध्यम् । तथा सति तस्य कापि सत्त्वाभावात् निरुपाख्यतयाऽपरोक्षत्वं न स्यात्, त्वदुक्त-हेतोस्तत्र व्यभिचारापातश्च ।

तर्हीदंरजतयोस्तादात्म्यमात्रमारोपितमस्तु, न पुना रजतमपीति चेत् । तर्हि बाधकज्ञानेन तयोर्भेदमात्रं सिद्ध्येन्न तु रजतादेः संविदात्मत्वं तदभावेऽपि शुक्तीदमंशाद्भेदसंभवात् । भ्रान्तावपरोक्षतया भासमानयो-रिदंरजतयोस्तादात्म्यमात्रस्यारोपे बाधे चाभ्युपगम्यमाने दूरस्थवनस्प-त्योरिव बाधानन्तरमपि तयोर्विबिक्ततयाऽपरोक्षत्वापाताच्च । किंच, तत्ता-दात्म्यस्यापि सत्त्वे बाधायोगादसत्त्वे च सत्यसंविदभेदाभावेनापरोक्षत्वा-संभवादनिर्वचनीयस्य चानभ्युपगमात्, अभ्युपगमे वा रजतादेरपि तथैवापरोक्षतापत्तेरयुक्तं तस्यात्मरूपत्वमभ्युपगन्तुम् ।

यच्च संप्रयोगमन्तरेणापरोक्षत्वादित्यनुमानं, तदिदं रजतसंसर्गांशे दुःखादौ च व्यभिचारादयुक्तम् ।

यदपि कामादीनामपि स्वप्रकाशत्वमिति तदप्ययुक्तम् । स्वरूपेण भेदप्र-तिपत्तिशून्यस्य संवेदनस्यानुभवाकारानुगतप्रत्ययेनैकत्वे सति तस्यैव लाघ-वेन स्वप्रकाशत्वकल्पनेन तत्संबन्धादेवेच्छादीनां प्रतिभासोपपत्तौ गौरवेण नानाजातीयानामनन्तानां तेषां स्वप्रकाशत्वकल्पनाऽयोगात्, भ्रमविष-यस्य संबिद्रूपेणान्तःसत्त्वे गुञ्जापुञ्जादौ बह्वधाधारोपदशायां शरीरादिदाह-प्रसङ्गाच्च । न च तस्यार्थक्रियासामर्थ्याभावान्नायं प्रसङ्ग इति वाच्यम् । अर्थक्रियासामर्थ्यस्यैव तव मते सत्त्वरूपत्वेन तदभावे तस्यासत्त्वप्रसङ्गात् ।

किंच, रजतनगंधेदनयोः प्रकाश्यप्रकाशभावेन भेदानुभवादिनं तदनुमानम् । न च मोऽनुभवो भ्रमः, बाधकभावात् । न चेदमेवानुमानं बाधकं, परम्परश्रयापानात् ।

यत्तु विषयस्य स्वप्रकाशान्वित्यङ्गीकारादभेदेऽपि प्रकाश्यप्रकाशभावोपपत्तिर्गतिः, तनुश्लभः । प्रदीपादी नियमेन तद्भेददर्शनेनैकत्र विषयविषयभावानुपपत्तेस्तद्वृक्षणम्यागंभविन्यात्, क्रियाकर्मभावस्य गुणप्रधानभूतस्यैकदैकत्रायोगात्, विषयविषयिभावस्य स्वतोऽविरुद्धत्वेऽप्योत्तमना विषयस्य संविदात्मना तु विषयिचमित्याकारभेदकल्पनानुपपत्तेश्च । न चैवं स्वप्रकाशान्वितिरुक्तिः । अवेद्यत्वे र्मानि स्वमत्तायां स्वमत्ताप्रकारकसंशयादिविरोधिस्वरूपत्वस्यैव स्वप्रकाशपदाभिलष्यन्त्यात् । तस्मादभेदे विषयविषयिभावानंभवादवाधितभेदानुभवात् भ्रमविषयस्य स्वसंविद्भेदसिद्धेरान्तर्याम्यनुपगमो निर्मूल इति सिद्धम् ।

ननु भ्रान्तिप्रतिपन्नविशेषस्य कुत्रापि सत्त्वाभावेऽत्यन्तासत्त्वमेव युक्तं, नानिर्वचनीयत्वम् । न चासतो निरस्तममस्तसामर्थ्यस्य संप्रयोगाद्ययोगादपरोक्षत्वानुपपत्तिरिति वाच्यम् । तस्य सर्वमामर्थ्यविरहेऽपि दोषसध्रीचीनसामग्र्याऽमन्प्रकाशनशक्तिमत्त्वेन तद्विषयापरोक्षभ्रमोपपत्तेः । न च तस्यासत्त्वे मानाभावः । भ्रान्तिप्रतिपन्नस्य नेदं रजतमित्याद्यनुभवेनात्यन्तिकासत्त्वसिद्धेः । ननु भ्रान्तिविषयस्य कालभेदेन सत्त्वासत्त्वोपपत्तेस्तद्विषयौ भ्रान्तिबाधाविति चेन्न । तथात्वे याथार्थ्यात्तयोर्भ्रमत्वादेरयोगात्, बाधकज्ञानेन तस्य तदाऽसत्त्वानुभवेन भ्रमकाले सत्त्वासंभवाच्च । एतेन—सदैव सदसदात्मकं वस्तु, तस्य कदाचित्किञ्चिद्रूपमनुभूयते इत्यनैकान्तिकवादिनो मतं—अपास्तम् । तथात्वे सर्वेषां प्रत्ययानां यथार्थत्वेन भ्रान्तिबाधव्यवस्थाया दत्तजलाञ्जलिता स्यात्,

सत्त्वासत्त्वयोर्षिर्बुद्धरूपतया युगपदेकत्रानुभवाच्च । तस्मादसत्त्वेव सदव-  
भासो धर्म इति चेत् ।

न । अगतः प्रकाशेन संबन्धानुभवेन तत्प्रकाशानुभवात् । दोषा-  
दायसत्प्रकाशनशक्तेर्निर्विषयाया अननुभवात्तदधीनापरोक्षधर्मानुपपत्तेः ।  
न ह्यसतो वन्ध्यापुत्रस्य संबन्धि किञ्चिद्वस्तु तज्जननशक्तिर्वा कुत्रचिदृष्टा ।

किञ्च, ज्ञाने न तावदपरोक्षत्वं जातिः, तद्यज्जकानिरूपणात्,  
प्रत्यभिज्ञायां तत्तांशे साक्षात्करोर्मात्रानुभवाभावेनैकत्रापि परोक्षत्वापरोक्ष-  
त्वयोः प्रमान्वाप्रमान्यवदव्याप्यवृत्तिरनुभवेन तयोर्जातित्वानुपपत्तेश्च ।  
नापि इन्द्रियत्वेनेन्द्रियजन्यत्वाद्युपाधिः साक्षात्त्वम् । तस्य तज्जन्यज्ञाने-  
ष्वनुगतावच्छेदकं विना दूर्ध्वहत्वात्, इन्द्रियत्वस्यापि जातिरूपस्योपा-  
धिरूपस्य वा दुर्निरूप्यत्वादिति वक्ष्यमाणत्वात्, मनोधर्मैच्छादिसाक्षा-  
त्कारे तदयोगाच्च । तस्मादपरोक्षार्थविषयत्वमेव ज्ञानस्यापरोक्षत्वं वक्त-  
व्यम् । अर्थस्य चापरोक्षत्वमनावृतप्रमातृचैतन्यतादात्म्यमेवेति नासत-  
स्तद्ज्ञानस्य चापरोक्षत्वसंभवः ।

यत्तु नेदं रजतमित्याद्यनुभवेनारोपितासत्त्वसिद्धिरिति, तन्न । तस्य  
तत्र त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वमात्रगोचरत्वात्, अन्यत्र सतोऽनिर्वचनी-  
यस्य वा तदुपपत्तेः, असतो धर्मधर्मिभावशून्यस्य तदसंभवाच्च ।

ननु सर्वदेशीयसर्वकालीनात्यन्ताभावप्रतियोगित्वमेवासत्त्वं, तदेव  
बाधगोचर इति चेत् । मैवम् । सद्वादिभिर्विभुद्रव्यस्य सत एव तदभ्यु-  
पगमात् । मायावादिभिराविद्यकस्यापि तदङ्गीकारात् ।

किञ्च, तादृशाभावस्य सत्त्वे तत्प्रतियोगिनोऽपि सत्त्वापातः । इत-  
रथा वन्ध्यापुत्रापत्यवन्निरूपकस्यासत्त्वेन निरूप्याभावस्यापि सत्त्वायो-

गात्, तस्यासत्त्वे च तदभावे सर्वदेशीयव्यादेगवश्यकत्वेन स्वस्मिन्नपि तदयोगेन प्रतियोगिनोऽप्रत्यानुगमत्तेः, एवं तस्य तस्यासत्त्वे तादृशा-  
भावात्तरापातेनानयस्थापानाच्च ।

अपिच, सर्वदेशकालादेरसर्वज्ञेन ज्ञानुपशक्यत्वात्, अभावे तदी-  
यत्वस्यापि तयात्वात्, तन्प्रयोगिन्स्वरूपामत्यमपि दुर्ज्ञानमिति धर्मविय-  
यस्यासत्त्वमपि मानहीनमिति सिद्धं तस्यानिर्यचनीयत्वम् ।

नन्यनिर्यचनीयत्वमपि दुर्निरूपं, इदं रजतमित्यादिरूपेण निरूप्य-  
मानत्वात् । सदसद्वैलक्षण्यमेव तदिति चेत्, न, एकैकवैलक्षण्यस्यैक-  
त्रातिव्याप्तेः, समुदितरूपस्यासंभवेन तद्वैलक्षण्यस्याप्यसंभवात् । गंधवे  
वा प्रातिस्विकरूपेणोभयत्रातिव्याप्तेः । अत एव प्रत्येकविलक्षणत्वे सति  
समुदितविलक्षणत्वं तदिति निरस्तम् । समुदिनवैलक्षण्यस्य प्रतियोगि-  
शून्यस्यासंभवात् । असतोऽपि प्रतियोगित्वासंभवेन तद्वैलक्षण्यस्याप्य-  
संभवात् । नापि बाध्यत्वं तदिति बाध्यम् । अनिर्यचनीयत्वस्य बाध्यत्वं  
प्रति प्रयोजकत्वाभ्युपगमेन तयोरभेदायोगात् ।

बाध्यत्वमपि किं बाधकज्ञाननिवर्त्यत्वं, तद्विषयत्वं वा, तदधीनात्य-  
न्तिकनिवृत्तिमत्त्वं वा, प्रतिपन्नोपाधौ त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं वा,  
मिथ्यात्वेन निश्चितत्वं वा । नाद्यः, सतोऽपि पूर्वज्ञानादेः परैरपि तन्नि-  
वृत्तित्वोपगमात् । अज्ञानस्यैव सिद्धान्ते ज्ञाननिवर्त्यत्वेन शुक्तिरजतादे-  
स्तन्निवर्त्यत्वाभावाच्च । नापि द्वितीयः, शुक्ल्यादौ ब्रह्मणि चातिव्याप्तेः ।  
अधिष्ठानतत्त्वज्ञानस्यैव बाधकत्वाङ्गीकारेणारोपिते तदभावाच्च । नापि  
तृतीयः, रज्ज्वादौ सर्पादिभ्रमस्य सकृद्बाधितस्य पुनरपि तत्रैव कालान्तरे

१ तादृशाभावस्य । २ सर्वकालीनसर्वदेशीयत्वायोगेन । ३ देशीयकालीयत्वस्यापि ।  
४ ज्ञानुपशक्यत्वात् । ५ रजतादेः । ६ बाधकज्ञानविषयत्वम् । ७ निश्चिताश्रये ।  
८ नैयायिकैः । ९ उत्तरज्ञाननिवर्त्यत्वाङ्गीकारात् ।

समुद्रात् तस्य तत्त्वबोधाधीनात्यन्तिकनिवृत्तिमत्त्वाभावेनाव्याप्तेः । न  
चोपादानेन सह आरोपितस्य निवृत्तिरात्यन्तिकी निवृत्तिः, सा च  
सकृद्वाधितस्याप्यस्त्येव, भ्रमान्तरं त्वज्ञानान्तरोपादानकमिति वाच्यम् ।  
मायारूपाज्ञानस्योपादानाभावेन तेन सह निवृत्त्ययोगादवाध्यावापातात् ।  
नापि चतुर्थः । प्रसज्यप्रतिषेधस्य सर्वस्य बाध्यत्वप्रसङ्गात्, अनिर्व-  
चनीयस्यापि स्वसत्ताकाले स्वाभावसामानाधिकरण्यस्य विरुद्धत्वेन स्तो-  
पाधी त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगिकत्वस्यानभवाच्च । न च समानसत्ता-  
कयोरेव भावाभावयोरेकदं कत्र विरोधात् अप्यस्ततदभावयोश्च विषमस-  
त्ताकत्वान्नोक्तविरोध इति वाच्यम् । लाघवेनोक्तविरोधस्य भावाभासत्वमा-  
त्रप्रयुक्तत्वात्, प्रतियोगिविरहात्मनोऽभावस्य तन्निरूप्यस्य तद्विषमस-  
त्ताकत्वायोगाच्च । नापि पञ्चमः । उक्तरूपान्यतमस्य मिथ्यात्वरूपत्वे  
द्रष्टोत्तरत्वात्, अन्यस्य च तस्यानिरूपणात्, स्वरूपेण सत्त्वस्यापि  
विशेष्यासंसर्गिप्रकारकज्ञानगोचरत्वस्यैव मिथ्यात्वनिश्चयत्वाच्च ।

नापि भ्रमविषयस्यानिर्वचनीयत्वे प्रमाणमस्ति । तत्र न तावत्प्रत्यक्षं  
प्रमाणम् । ख्यातिबाधयोस्तत्सत्त्वासत्त्वमात्रगोचरत्वात् ।

ननु विमतमनिर्वचनीयं बाध्यत्वात् व्यतिरेकेणात्मवदित्यनुमानं मान-  
मिति चेत् । न । साध्यस्याप्रसिद्धत्वेन व्यतिरेकव्याप्त्यनिश्चयात् बाध्य-  
त्वस्यापि पूर्वोक्तप्रकारेणानिरूपणाच्च । जडत्वदृश्यत्वादीनां सत्त्वेऽप्युप-  
पत्तेरप्रयोजकत्वाच्च ।

ननु ख्यातत्वे सति बाध्यत्वानुपपत्तिस्तस्यानिर्वचनीयत्वे प्रमाणम् ।  
तस्यासत्त्वे नरशृङ्गवदपरोक्षख्यात्ययोगात्, सत्त्वे चात्मवद्वाधायोगात्,  
सदसदात्मकत्वस्य चैकत्र विरोधादेवासंभवात्, तदुभयोपपत्तये तद्विष-

यस्य सदसद्विलक्षणत्वमेव कल्पनीयमिति चेत् । नैवम् । तत्कल्पनेऽपि तदुभयानुपपत्तेस्तदवयवत्वात् । तथाहि- सद्विलक्षणत्वे नरशृङ्गवत्त्वत्वाद्योगात्, अमद्विलक्षणत्वे चात्मवद्वाधयोगात्, उभयविलक्षणत्वे चोभयानुपपत्तेः ।

ननु व्यात्यभाववाधाभावयोः मत्तामस्त्ये एव प्रयोजके लाघवात्, न तु सदसद्विलक्षणत्वे गौरवात् । ततश्च व्यातिवाधोपपादनाय तदुभयवैलक्षण्यमेवारेपिते वाच्यमिति चेत् । न । लाघवेन मत्तामस्त्ययोः स्यातिवाधप्रयोजकत्वे स्थिते तद्वैलक्षण्ययोस्तदभावप्रयोजकताया न्याय्यत्वात् । ततश्च भ्रमविषये व्यातिवाधोपपत्तये मत्तामस्त्ये एव कथञ्चित्कल्पनीये न तु तद्विलक्षणत्वमिति नार्थापत्त्यापि तन्निश्चिः । तस्मादारोपितमनिर्वचनीयमिति मनोरथमात्रमिति ।

अत्रोच्यते । सद्विलक्षणत्वमेवानिर्वचनीयत्वम् । न चासत्यव्याप्तिः । असत्प्रत्ययस्य विकल्पमात्रतयार्थशून्यत्वान्निःस्वरूपे निर्धर्मे तस्मिन्कस्यापि लक्षणस्यातिव्याप्तिशङ्काया एवानुदयात् । यद्यपि वेदान्तवृद्धैः सद्विलक्षणत्वे सत्यसद्विलक्षणत्वे सति सदसद्विलक्षणत्वमनिर्वचनीयत्वमिति तत्रतत्रोक्तं, तथापि तत्सर्वं न लक्षणशरीरे विवक्षितम्, किन्तु भ्रमविषयस्यानिर्वचनीयत्वसाधकानुमानार्थापत्त्योः स्वस्वमतानुसारेण वादिनामर्थान्तरत्वभ्रमवारणायाहृदयवाचामितिन्यायेन तत्तदभिमतबुद्धिविरोधिसाध्यमेव दर्शितम् । एवं चासत्प्रतियोगिकवैलक्षण्यमसंभवीत्यादिदोषाणामनवकाशः ।

अथवा मिथ्यात्वमेवानिर्वचनीयत्वम् । तदुक्तं पञ्चपादीकृद्धिः—“मिथ्याशब्दोऽपह्नववचनोऽनिर्वचनीयतावचनश्च” इति । मिथ्यात्वं च स्ववैय-

भिकरणानधिकरणात्सन्ताभावप्रतियोगित्वम् । परमार्थत्वेनाभिमतं वस्तु-  
न्यसंभावितधर्मस्यैव मिथ्यापदार्थत्वात् । परमार्थवस्तुनां च वृत्तिमतां  
नियमेन पैरः स्वव्यधिकरणात्सन्ताभावप्रतियोगित्वस्वीकारात् । अध्यस्त-  
प्रतियोगिकाभावस्य तु लोपाधौ त्रैकालिकनिषेधधीगम्यस्य निरधिकरणा-  
भिष्टानचिन्मात्रतया वा तन्मात्राश्रिततया वा प्रतियोगिवैयधिकरणान-  
धिकरणत्वोपगमेन मिथ्यावस्तुन्युक्तलक्षणसंभवात् । न च भावस्य स्वा-  
भावाश्रितत्वं तत्सामानाधिकरण्यं वा स्वकाले विरोधादसंभवीति वाच्यम् ।  
परमार्थवस्तुनि तद्विरोधेऽपि मिथ्यावस्तुनि तदभावात् । परमार्थं वस्तुन्य-  
संभावितस्यैव मिथ्यापदार्थत्वादित्युक्तत्वात् । मिथ्यात्वे वक्ष्यमाणप्रमाणवि-  
रोधेन परोक्तलघवानवतागच्च ।

व्याप्तत्वे सति बाध्यत्वानुपपत्तिश्च तत्र प्रमाणम् । तथाहि—धम-  
विषयस्य देशान्तगदौ मत्त्वेऽत्यन्तासत्त्वे वा पुरोवर्तितयाऽपरोक्षप्रथानु-  
पपत्तिरित्युपपादितम् । तत्रैव च सत्त्वे बाधानुपपत्तिः । बाधो नाम  
विपर्यस्तवस्तुतत्त्वनिर्धारणनिदाना तदाश्रितनिवृत्तिर्वा तत्रैव तैत्सामर्थ्येन  
तस्य त्रैकालिकनिषेधबोधनं वा । तदुभयमप्यारोप्यस्य प्रतिपन्नदेशका-  
लोपाधौ सत्त्वे नावकल्पते । शुक्त्यादौ परमार्थत्वेनाभिमतरूपादौ तद-  
भावात् । तस्मादध्यस्तस्य कुत्रापि कदापि सत्त्वायोगात् सद्विलक्षणत्व-  
रूपं मिथ्यात्वरूपं वाऽनिर्वचनीयत्वं सिद्धम् ।

एवं विमतं सद्विलक्षणं बाध्यत्वात्, यन्नैवं न तदेवं यथा सदात्मेति  
व्यतिरेक्यनुमानमपि तत्र मानम् । न च साध्याप्रसिद्धिः, सतः प्रति-  
योगिनः प्रसिद्धतया तद्वैलक्षण्यस्यापि सामान्यतः प्रसिद्धत्वात् । विनापि

१ स्वाश्रये । २ विपर्यस्तवस्तुनि । ३ तत्त्वनिश्चयसामर्थ्येन । ४ तदाश्रितस्य ।  
५ निवृत्तिनिषेधबोधने अपि ।



तत्प्रसिद्ध्या सत्त्वावाप्यत्वयोगात्मनि व्याप्यव्यापकभावनिक्षयादिप्रतिपक्षे  
विषये व्यापकाभावेन व्याप्याभावानुमानसंभवाच्च । न च बाध्यत्वं दुर्नि-  
रूपं, बाधनिरूपणेनैव तत्प्रतियोगित्वरूपस्य नस्यापि निरूपणात् ।

एतेन सत्त्वसत्त्वयोः ह्यानिबाधप्रयोजकत्वादर्थोपंतरन्यर्थयोगपत्तिः,  
अनुमानं चाप्रयोजकमिति परास्ताम् । भ्रमविषये सत्त्वसत्त्वसंभवस्यो-  
पपादितत्वात् । किञ्च, सत्त्वसत्त्वयोः ह्यानिबाधप्रयोजकत्वं न तावत्त-  
द्याप्यत्वम्, सत्त्वेऽपि धर्मादेरपरोक्षप्रतिभासाभावात्, अमतोऽपि नर-  
क्षुब्धादेर्वाधाभावात् । नापि तथापकत्वं तत्प्रयोजकत्वं, शुक्तीदमंशरजत-  
संसर्गस्यापरोक्षस्य कुत्रापि सत्त्वाभावात् बाध्यस्यासत्त्वे दृष्टान्ताभावाच्च ।  
तस्माद्यत्किञ्चिदेतत् ।

ततश्च विवादपदं रजतज्ञानं पुरोवर्तिरजतविषयं पुरोवर्तित्वप्रकारक-  
रजतसाक्षात्कारत्वात् समीचीनरजतसाक्षात्कारवदित्यनुमानादुक्तयुक्त्यनु-  
गृहीतादनिर्यचनीयरजतसिद्धिः ।

तस्य चाज्ञातसत्त्वे मानाभावात्, प्रतिभाससमकालस्य भावकार्यतयो-  
पादानाद्यपेक्षायां दोषसंस्कारसमीचीनेदमाकारान्तःकरणवृत्तिसंसर्गसंजा-  
तक्षोभा शुक्तीदमंशाद्यवच्छिन्नचैतन्यनिष्ठा तद्विशेषचैतन्यावारिकाऽनिर्य-  
चनीयाविद्याऽनन्यथासिद्धान्वयव्यतिरेकाभ्यां परिणामितयोपादानं क-  
ल्प्यते । इदमंशावच्छिन्नचैतन्यं त्वधिष्ठानतयोपादानम् । दोषादि निमित्तम् ।

तच्चेदमाकारान्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यनिष्ठाविद्यावृत्तिद्वारा साक्षि-  
भास्यमिति पूर्वाचार्याः । तेषां रजताकाराविद्यावृत्तावनास्थामन्ये वर्णयन्ति ।  
तस्येदमाकारवृत्तिद्वारान्तःकरणोपहिते प्रमातृचैतन्याभेदेनाभिव्यक्तेदमं-  
शावच्छिन्नचैतन्येऽध्यासात् सुखदुःखादिवदनन्यवेद्यत्वस्य तैरेवोक्तत्वात् ।



उत्पत्त्यैव साक्षिर्बन्धेऽज्ञातसत्त्वरहिते तस्मिन्वाकारवृत्तिसाध्ययोः साक्षि-  
संबन्धावरणनिरुत्थोरयोगेन नैकस्वकाभावात् । इदं रजतसंसर्गाध्यासेऽह-  
ङ्काराद्यध्यासे च तदाकारवृत्तिं विनापि तदवभासिसाक्षिचैतन्यस्यैवानिर्व-  
चनीयविषयतया भ्रान्तित्वम् । विषयोपपत्तिनाशाभ्यामेव तत्संबलित्वाकारे-  
णोपपत्तिनाशौ च तैरुपेयेते । एवं रजतांशेऽपि तदवभासिसाक्षिचैतन्यस्यैव  
भ्रान्तित्वादिकमुपपद्यते । स्मृतिहेतुसंस्कारोऽपि सुखादाविव विषयसंबलित-  
चैतन्यनाशादेव वा पूर्वोक्तरीत्या वोपपद्यत इति किं हीयते रजतगोचरा-  
विद्यावृत्त्या विनेति मन्यन्ते । पञ्चपादीकृतोऽपि “मिध्यालम्बनं ज्ञानं  
मिध्याज्ञानं, न ज्ञानस्य स्वनो मिध्यात्वमस्ति, बाधाभावात्” इति वदन्तः  
स्वरूपेणापि साध्यतया मिध्याभूतामविद्यावृत्तिरूपां भ्रान्तिं न मृष्यन्त  
इति च वदन्ति । सर्वथापि शुक्तिरजतरज्जुसर्पमृगतृष्णिकोदकाद्यध्यासो-  
ऽनिर्वचनीयो निरुपाधिकश्च । स्फटिकलौहित्यादौ वस्तुतो लोहितस्य  
जपाकुसुमादेरिवात्र वास्तवसर्पादेः संनिहितस्याभावात् ।

एवं चिद्रूपेण स्वतःप्रकाशमाने प्रत्यगात्मनि पूर्वपूर्वाहङ्कारसंस्कार-  
रजिताऽद्वयानन्दस्वरूपाच्छादकाऽविद्यापरिणामः कूटस्थचैतन्यसंबलन-  
संजातप्रकाशो विविधवेदनावैतरणीनिःसरणमूलभूमिरहङ्कारो निरुपाधि-  
काध्यासो वेदितव्यः । तत्तादात्म्यादेव कल्पितात्कूटस्थोऽपि चिदात्मा  
मिथ्यैव कर्ता भोक्तेति प्रसिद्धिमुपगतः । तत्रैवाहङ्काररूपिते प्रतीचि प्राणे-  
न्द्रियशरीराणि निरुपाधिकान्येवाध्यस्यन्ते तत्तदुपाधिकाश्च तत्तद्धर्माः ।

एवं वियदादिप्रपञ्चोऽप्यस्मान्प्रत्यविद्ययावृते सत्यज्ञानानन्दात्मके ब्रह्मणि  
निरुपाधिकाध्यास एव, दृश्यत्वाज्जडत्वाच्च । इतरथा दृग्दृश्ययोः संसर्गा-  
निरूपणात् दृश्यत्वानुपपत्तेः । स चावृतचैतन्येऽध्यस्तत्वात् अविद्यामा-

त्रदोषत्रयन्याच्च मानं विनाऽऽज्ञानमत्ताको व्यावहारिकश्च भवति । तस्य च यावत्प्रमातृमत्त्वमवाधितत्वात् बोधिनार्थक्रियाममर्थत्वाच्च तद्विषयं प्रत्यक्षादिकं व्यावहारिकप्रामाण्यमश्रुते ।

यदा त्वविद्यानकार्यात्मकास्यान्मादिप्रपञ्चज्ञानं “नेह नानानि किञ्चन” “एकमेवाद्वितीयम्” “म एष नेति नेत्यान्मा” इत्यादिभुक्तिभिः प्रविश्याप्य तन्माक्षिणी कूटस्थनन्दानन्दविन्माद्यौ प्रत्यगात्मपरमात्मानौ संभाव्य तत्त्वमादिवाक्यान् तयोन्वयन्ताभेदं निर्दिशन्निर्गमयति, तदा निवृत्तमनिदानानर्थग्राननिर्गमशयानन्दानुभूतिब्रह्मान्मनैवावस्थितः कुतः कृत्यो भवति, “ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति” “तर्हि शोकमात्मवित्” “कुतः कृत्यं प्राप्तं प्रापणीयमात्मन्यभान्न परं विद्यते” इत्यादिभुक्तिस्मृत्यः ।

ननु जीवपरयोर्भेदं भाममाने कथं तत्त्वमादिवाक्यान् तदभेदानुभवो भवेत् । न च घटाकाशादाविव भेदप्रतीतिरौपाधिकभेदविषयत्वान्न वास्तवामेदधीविरोधितेति वाच्यम् । अविद्याकार्यस्यागन्तुकतयानादिजीवावच्छेदकत्वायोगात् । अविद्यायाश्च चिन्मात्रसंबन्धिन्या अवच्छेदकत्वे चिन्मात्रे प्रदेशभेदाभावेन तत्संबन्धस्याव्याप्यवृत्तित्वायोगात्, कल्पित-प्रदेशवृत्तित्वे चाविद्यायाश्चिन्मात्राश्रितत्वोपगमव्याहतिप्रसङ्गात् तत्संबन्धस्य तत्र व्याप्यवृत्तित्वं वाच्यम् । ततश्च शङ्खस्य श्वेत्येनेव चैतन्यस्य कात्स्न्येनाविद्ययावच्छिन्नत्वादवच्छिन्नानवच्छिन्नभावेन भेदानुपपत्तिः । घटसंबन्धस्य तु कल्पिताकाशप्रदेशवृत्तित्वमिति तदुपपत्तिः । किञ्चाविद्यानवच्छिन्नस्येश्वरत्वपक्षे घटावच्छिन्नाकाशसंसृष्टेष्वविद्याकार्येषु भूतभौतिकेषु तदनवच्छिन्नेश्वरचैतन्यस्य संबन्धाभावादीश्वरस्य सर्वज्ञत्वसर्वकारणत्वसर्वनियन्तृत्वादिकं श्रुतिन्यायसिद्धमनुपपन्नं स्यात् । जीवाश्रयाविद्येति पक्षेऽपि तदवच्छिन्नस्यैव जीवत्वोपगमे तदनवच्छिन्नस्य परस्य सर्व-

ज्ञत्वाद्यनुपपत्तिस्मुन्या । तस्मान्न घटाकाशादिदृष्टान्तेन जीवपरभेदस्यो-  
पाधिकत्वसिद्धिरिति । गत्वान् । अत एव वेदान्तेषु एकस्यैव चिदात्मनो  
बिम्बप्रतिबिम्बभावेन भेदोपाधिर्विद्येत्यत्र दर्पणजलादिकमुदाहरन्ति ।

तत्र प्रतिबिम्बत्वं नाम स्वप्रतियोगिकोपाधिप्रयुक्तव्याप्यवृत्तिभेदवत्त्वे-  
नोपाधिगंसृष्टतया प्रतिभातव्यम् । बिम्बत्वं तु तादृशभेदवत्त्वेनोपाध्य-  
संसृष्टतया प्रतीतव्यम् । अर्वाच्छिन्नत्वानवच्छिन्नवयोरगतिव्याप्तिपरिहाराय  
व्याप्यवृत्तीत्युक्तम् । दर्पणादायामल्पादिप्रतिबिम्बादिगतभेदे तथात्वद-  
र्शनात् । मुखादिप्रतिबिम्बक्षलेऽपि देहाद्यवयवस्य तस्यैव बिम्बादिभावो  
न देहादेरिति नाव्याप्तिः । चिन्मात्राश्रिताविषयायामपि चिन्मात्रस्यैवाह-  
मज्ञ इत्यादिरूपेण चिद्रूपेश्वरभिन्ने जीवभावप्रतीतेरुपपद्यते तयोर्बिम्बादि-  
भावः । न चामूर्तस्य नारूपस्य प्रतिबिम्बासंभव इति सांप्रतम् । गुण-  
कर्मादेरपि प्रतिबिम्बदर्शनात्, वस्तुतो निर्गुणे चिदात्मन्यपि पराभिमत-  
द्रव्यत्वाभावात्, रूपादिरहितस्याप्याकाशस्याभ्रादिभिः सहाल्पेऽपि जले  
प्रतिबिम्बदर्शनाच्च । अत एव प्रतिबिम्बाकाशदेशे बिम्बभूतमहाकाश-  
स्यापि दर्शनात् बिम्बचैतन्यरूपेश्वरस्य प्रतिबिम्बभूतजीवोपाधिषु यथे-  
ष्टसंबन्धसंभवेन तस्य सर्वकारणत्वसर्वनियामकत्वाद्युपपत्तिः ।

ननु दर्पणे मुखच्छायेत्यनुभवेन प्रतिबिम्बत्वस्य छायात्वात् तस्याश्च  
छायावतो वस्तुतो भिन्नत्वान्न तत्रोक्तलक्षणं संभवति । न चाप्रतिबिम्बस्य  
बिम्बाभेद इति चेत् । मैवम् । छायाया आलोकाभावत्वे भावरूपतमो-  
रूपत्वे वा प्रतिबिम्बस्य बिम्बानुसारेण लोहितशुक्लपीतादिरूपविशेषप्र-  
तिभासायोगात्, छायारहितादित्यादेरपि प्रतिबिम्बदर्शनाच्च, मुखना-  
सिकाच्छिद्रतद्गतदन्ततालुमलोमादिविशेषप्रतिभासानुपपत्तेश्च । न च  
छायात्वविरोधिप्रत्ययशतस्यान्यथानुपपद्यमानस्यैकेन छायात्वप्रत्ययेन

श्रमत्वं शक्यं कल्पयितुम् । स्फीताञ्जकयुक्तोऽपि दर्पणनद्यादौ प्रतिबिम्ब-  
दर्शनेन तत्र च्छायाया अयंभवाच्च । नस्माद्वस्तुतश्छायायास्पर्शनेऽपि प्रति-  
बिम्बे बिम्बचलनाधीनचलनवत्यादिच्छायायामादृश्येन च्छायाशब्दप्रत्ययो-  
पपत्तिः । तर्हि तत्र वास्तवमनिर्वचनीयं वा मुखान्तरं बिम्बसंनिधानादु-  
त्पत्तां, न तु तदेव तदिति चेत् । न तावदर्पणनद्यावयवानां वास्तव-  
मुखाकारपरिणामः संभवति । स्पष्टनिर्णय समनन्ताया एवोपलम्भात्,  
तदान्तरावयवेष्वतिनिविष्टेषु मुखकारपरिणामावकाशान्भवात्, तदान्त-  
रावयववदचाक्षुषत्वापाताच्च । गजाद्याकारपरिणतदर्पणादंतरातिगुरुत्वापा-  
तेन दुर्बलत्वं च स्यात् ।

किञ्च, निमित्तापायेऽपि नैमित्तिकद्रव्यापायाभावात् बिम्बापायेऽपि  
दर्पणादिपरिणामः प्रतिबिम्बो यावदायुरवतिष्ठेत् । न चेष्टापत्तिः । इत्थ-  
मान एव दर्पणादौ द्रष्टुः पृष्ठदेशानिष्टोष्टादेरुपगमे तदेव तत्र प्रतिबिम्बा-  
पायदर्शनात्, ममेवेदं मुखमिति प्रत्यभिज्ञाविरोधाच्च न वस्तुतो मुख-  
ान्तरं तदिति शक्यमभ्युपगन्तुम् । नापि तदनिर्वचनीयम्, नेदं रजत-  
मिति वनेदं मुखमिति मुखस्वरूपस्य बाधाभावात्, नात्र मुखं किन्तु ग्रीवा-  
यामेवेति दर्पणादौ मुखसंसर्गमात्रबाधपुरःसरमन्यत्र सत्त्वनिश्चयाच्च ।  
तथा “नेक्षेतोद्यन्तमादित्यं नास्तं यन्तं कदाचन । नोपरक्तं न वारिस्थं  
न मध्यं न भसो गतम्” इति स्मृतौ जगदवभासकादित्यस्यैव जलस्थत्वे-  
नोक्तत्वात् प्रतिबिम्बं बिम्बाद्यतिरिच्यते । किञ्च, ग्रीवास्थमुख एव दर्पण-  
स्थत्वप्रत्यक्षमुखत्वादिधर्ममात्रारोपेणैव प्रतिबिम्बभ्रमोपपत्तौ गौरवेण न धर्मि-  
णोऽपि मुखस्यारोपितत्वं युक्तं कल्पयितुम् । अत एव स्वमुखतदवयवा-  
न्विशेषतः स्वचक्षुषा द्रष्टुं निर्मलदर्पणाद्युपाददते देहाभिमानिनः ।

ननु प्रतिबिम्बभ्रमे यावन्तो दृश्यन्ते स्वमुखावयवविशेषाः स्वपृष्ठदेश-

वर्तिनो वृक्षगजादयश्च तेषां सर्वेषां स्वचक्षुरसंनिकृष्टानां कथं चक्षुषा  
ग्रहणं, तदग्रहणे वा कथं तत्र विपरीतधर्मारोप इति चेत् । न । स्वच्छो-  
पाधिप्रतिहतचक्षुषावयवैः प्रत्यक्ष्युचैः संनिकृष्टेषु स्वमुखतदवयवादिषु  
स्वरूपेण गृहीतेषु नदधीनक्षोभया तद्गतयाऽविषया विपर्यस्तधर्मजाता-  
रोपोपपत्तेः । तदुक्तम्—“दर्पणाभिहता दृष्टिः परावृत्य स्वमाननम् ।  
व्याप्नुवन्त्याभिमुख्येन व्यत्यस्तं दर्शयेन्मुखम् ॥” इति । न च प्रतिह-  
तचक्षुषा तत्तदधिष्ठानस्वरूपविशेषबोधे तदविद्यानिवृत्तेः कथं तद्विपरी-  
तधर्मारोप इति वाच्यम् । उपाध्युपहितसंनिकर्षोत्थबुद्धेरुपाधिना प्रतिब-  
द्धशक्तितया स्वगोचराविषया अनिरासकत्वात् । प्रत्युत तत्तत्क्षोभण-  
द्वारा तद्विलासानुगुणैव साऽवतिष्ठते ।

ये तु पुनर्वास्तवमुखादेरेव भेदाधारोपाधिष्ठानत्वमङ्गीकृत्य तस्य प्रति-  
हतेन्द्रियसंनिकर्षं नाङ्गीकुर्वन्ति ते कथं स्वरसत इन्द्रियासंनिकृष्टेषु मुख-  
नासिकाद्यन्तर्वर्तिषु पृष्ठोर्ध्वदेशादिवर्तिषु च वस्तुषु प्रतिबिम्बभ्रममपरोक्षा-  
धिष्ठानबोधाधीनमुपपादयेयुः । कथं वा तेष्वसंनिकृष्टेष्वभिज्ञाप्रत्यभिज्ञे  
स्याताम् । तस्मात्प्रतिहतचक्षुषा भासमाने मुखादा भेदमध्यस्य तत्रैव  
प्रतिबिम्बे बिम्बासंभावितधर्मानध्यस्यतीति भेदतत्प्रयुक्तधर्माणामेवानिर्वच-  
नीयत्वं सिद्धम् ।

एवं वस्तुतोऽद्वितीयस्वप्रकाशचिन्मात्रे बिम्बादिभावेनानादिभेदप्रयोज-  
कानिर्वचनीयानाधविद्या प्रतिबिम्बरूपजीवं प्रति पूर्णस्वरूपावरणेन तस्या-  
ज्ञत्वभ्रान्तत्वादि कल्पयित्वाहङ्काराध्यासपुरःसरं तत्रैव कर्तृत्वादिसमस्त-  
संसारं कल्पयति । बिम्बरूपस्य त्वीश्वरस्य शक्तितया तत्परतन्त्रा तं प्रति  
पूर्णस्वरूपमाच्छादयितुमनीशाना तन्नियमिता वियदादिभूतभौतिकाकारेण  
विवर्तमाना सा तत्सत्तादिप्रदेश्वरसर्वज्ञत्वाद्यनुकूला तस्मिञ्जगदुपादानत्व-

निमित्तनियामकत्वादिवर्तमानेन कल्पयन्ति, न नु नांनारिकथमांभमीन ।  
 क्षुतिरपि “स्त्वं स्त्वं प्रतिस्त्वो वनूव” इति जीवानां प्रतिबिम्बान्मनामुक्त्या  
 तस्या मायाप्रयुक्तत्वं दर्शयन्ति । “इन्द्रो मायामिः पुरुष इत्यने” इति  
 “एवमेवैषा माया” इत्युपक्रम्य “जीवेशावाभागेन करोति माया चाविद्या  
 च स्वयमेव भवति” इत्यादिश्रुतिगम्यमुक्त्यर्थे व्यवहृत्यति ।

अत एव मायाविषयोर्भेद इति मनसागमनं , अनेनेचनीयस्वस्व-  
 त्वस्याधिष्ठानावगच्छस्य विक्षेपहेतुत्वस्य चोभयत्राविशेषाच्च तयोर्विज्ञात्या-  
 योगात् । कचिदावगणविश्लेषप्राधान्येनाविद्या मायानि व्यपदेशभेदः ।

तथा “आभास एव च” “अत एव चोपमा सूर्यकादिवत्” इत्यादि-  
 मूत्रोपानन्यायैरपि जीवपरम्योः प्रतिबिम्बादिभावसिद्धिः । तदेवं जीवे-  
 श्वरभेदस्य त्रैलोक्यविश्वप्रतिबिम्बभेदवदौपाधिकत्वाभ्यामाविकृतदभेदानु-  
 भवात्तत्त्वमादिवाक्योपस्थादाविद्यकद्वैतज्ञानस्य समूलकापेक्षमित्युपपत्तेः  
 परिपूर्णचिदानन्दब्रह्मभावसिद्धिरिति ।

ननु गुणक्रियापरिच्छेदादिगंमर्गितयानुभूयमानस्य त्वंपदार्थस्य तत्त्व-  
 मादिवाक्यादपि कथं तद्वहितब्रह्माभेदानुभवो भवेत् । “असङ्गो ह्ययं पुरुषः”  
 इत्यादिश्रुतेरपि प्रत्यक्षविरोधेन जीवस्यागंभावितामङ्गस्वभावावबोधकत्वा-  
 योगात् । न चोक्तोदाहरणंस्तदमङ्गत्वं शक्यं संभावयितुम् । तत्र स्फटिक-  
 प्रतिबिम्बयोरौपाधिकधर्मसंसर्गित्वेनैव प्रतीतेः । रज्ज्वादिस्तु सर्पाद्यात्मनैव  
 प्रतीयते, न तत्र सङ्घित्वमसङ्घित्वं वा सिद्धमिति न तेनाप्यात्माऽसङ्घत्व-  
 संभावनेति । सत्यम् । अत एव वेदान्तेषु “घटसंवृतमाकाशं नीयमाने घटे  
 यथा । घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपमः ॥” इति घटाकाश  
 उदाहृतः ।



ननु तस्यापि घटाकाश इत्यादिनाम्ना परिच्छिन्नपरिमाणेन बाह्या-  
काशभेदेन गमनादिक्रियया दशविंशत्यादिपदार्थस्थितिरूपार्थक्रियया च  
संगमिन्त्वेनानुभवादमङ्गत्वासिद्धेः कुनन्तदृष्टान्तेनात्मनि तत्संभवः । न च  
घटपरामर्शं सत्त्वं नदनुभवात्तत्सर्वं तस्यैव नाकाशस्येति निश्चीयत इति  
वाच्यम् । घटरूपस्याप्यालोकपरामर्शं सत्त्वं प्रतीतेर्घटधर्मत्वाभावप्रस-  
ङ्गात् । इच्छाद्युत्पत्तिनाशादेर्विषयपरामर्शाधीनप्रतिभासत्वेऽपि तस्य तत्संस-  
गित्वोपगमादिति चेत् । भैवम् । आलोकरूपविजातीयघटादिरूपस्यान्यत  
एव लब्धसत्ताकस्य सत्तामात्रेणाभिव्यञ्जकालोकस्य नान्तरीयकतया भव-  
तस्तज्ज्ञानस्य च घटादिरूपसत्तायां ज्ञाने चाप्रयोजकत्वेन घटादेः स्वाभा-  
विकरूपत्वोपपत्तेः । इच्छादेरपि विनापि विषयोत्पत्त्यादिकं उत्पत्ति-  
विनाशवत्त्वादिच्छादिस्वरूपज्ञानस्यैव विषयज्ञानाधीनत्वाच्च तदुत्पत्त्यादि  
तस्य स्वाभाविकमेवेति निश्चीयते । घटाकाशस्य तु परिच्छेदादेः स्वतः  
सत्त्वे मानाभावात् घटादिगतपरिच्छेदादिप्रतीतावेव प्रतीतेश्च घटा-  
दिगतमेव परिच्छेदभेदादिकम् । आकाशं तु कालत्रयेऽपि तदसङ्गीति  
तदापि निश्चीयते । एवमेव चिदात्मन्यपि परिच्छेदभेदकर्तृत्वभोक्तृत्वादि-  
विकारजातस्य जाग्रत्स्वप्नयोः स्थूलसूक्ष्मशरीरसत्त्वे सत्त्वात् तदभावे च  
सुषुप्त्यादावभावाद्देहादौ तत्प्रतीतिदशायामेव प्रतीतेश्च तदीयमेव तद्विकार-  
जातम् । चिदात्मा तु स्वतोऽपरिच्छिन्नकूटस्थाऽसङ्गस्वभाव एवेति संभा-  
वनोपपत्तिः । ततश्चैवं संभावितस्वभावस्य त्वंपदार्थस्य तत्त्वमादिवाक्याद-  
प्रत्यूहमधिकारिणोऽखण्डब्रह्माभेदसाक्षात्कार उपपद्यते ।

ननु किमिदं ब्रह्मणोऽखण्डत्वम् । संसर्गागोचरप्रमाविषयत्वमिति चेत् ।

- १ यस्मिन्सत्येव यत्प्रतीयते तत्तस्यैवेत्यनेन न्यायेन । २ इच्छाद्युत्पत्तिनाशादेः ।  
३ इच्छादिसंबन्धित्वाङ्गीकारात् ।

वैयम् । निष्प्रकारकज्ञानस्यापि विशेष्यामंबन्ध्यप्रकारकत्वेनावाधितार्थत्वेन  
 वा स्वविषयाज्ञानतत्कार्यनिवर्तकत्वेन वा प्रमाद्योगपक्षेः । इतरथा पराभि-  
 मतनिर्विकल्पकस्य सोऽयं देवदत्त इति वाक्योऽप्यज्ञानस्य च प्रमात्वं न  
 स्यात् । न च सोऽयमित्यत्र देवदत्ते तत्तदन्तावैशिष्ट्यस्य तदन्यतरवै-  
 शिष्ट्यस्य वा वाक्यप्रमेयत्वात् तदुत्पत्तिज्ञानस्य न संसर्गागोचरत्वमिति  
 बाध्यम् । तत्र तदेतदंशकालरूपतत्तदन्ताविशिष्टरूपद्वयस्याभिज्ञाभ्यामेव  
 सिद्धत्वेनोभयोरप्यनुवादाहत्वात् विष्यनुवादनियामकाभावाच्च द्वयोरन्यत-  
 रस्य वा वैशिष्ट्यस्य वाक्यप्रमेयत्वायोगात् । एकस्य पूर्वोत्तरदंशकालवैशिष्ट्यं  
 पूर्णमसिद्धं तद्वाक्यप्रमेयमिति चेत् । तर्हि प्राप्ताप्राप्तविवेकेन देवदत्ते भेद-  
 भ्रमनिरासरूपप्रयोजनानुगोचेन च तदंकत्वमेव तद्वाक्यप्रमेयमित्यभ्युपे-  
 यम् । तत्र च यदा यदा तदंशकालविशिष्टरूपं तदा तदैतदंशादिविशिष्ट-  
 रूपाभावात् एतत्कालादिविशिष्टरूपं यदा तदा तत्कालादिविशिष्टरूपा-  
 भावात्, भावे वा बाल्यकौमाराद्यवस्थाविशेषविशिष्टविषयविधिनिषेध-  
 शास्त्राणां युगपत्प्रवृत्तिप्रसङ्गात् । विशिष्टयोरैक्ये विशेषणयोरप्येककाली-  
 नत्वापातेन तद्भावाभावाभ्यामपि व्यवस्थायोगात् । एकोपलक्षितस्येतरवि-  
 शिष्टेनैक्येऽपि यावदुपलक्षितस्वरूपं विशिष्टरूपापत्तेरुक्तदोषानिस्तारात् ।  
 उभयोपलक्षितदेवदत्तस्वरूपं सोऽयमिति पदद्वयेन जहदजहलक्षणयोपा-  
 दाय तदैक्यमेव तत्समानाधिकृतवाक्यप्रमेयम् । ततश्च तस्य स्वपदोप-  
 स्थापितपदार्थसंसर्गागोचरप्रमाजनकत्वरूपमखण्डार्थत्वं सिद्धम् ।

एवं प्रकृष्टप्रकाशश्चन्द्र इत्यादिलक्षणवाक्यमप्यखण्डार्थमेव । तत्रापि  
 प्रकाशादिपदार्थवैशिष्ट्यस्य प्रत्यक्षत एव ज्ञातत्वात्तत्राज्ञानजिज्ञासयोर-  
 भावात्, कश्चन्द्र इति चन्द्रप्रातिपदिकार्थमात्रस्यैवाज्ञातस्य जिज्ञासाया  
 दृष्टत्वात्, पृष्ठादन्यविषयोत्तरवाक्यस्य प्रामाण्यायोगात्, चन्द्रपद-



वाच्यत्वाच्चन्द्रव्यापृतेषु साक्षात्प्रपदानुपात्तत्वात्, चन्द्रो नाम क-  
क्षित्वा चन्द्रपदवाच्योऽचन्द्राद्यापृत्तधेत्याप्तोपदेशादेव सामान्येन तयो-  
रपि प्रागेव ज्ञातत्वाद्यक्तिविशेषे तदज्ञानस्य तत्र चन्द्रत्याज्ञानप्रयुक्तत्वात्  
अज्ञातचन्द्रप्रातिपदिकार्थविशेष एव वस्तुतः प्रकृष्टप्रकाशपदवाच्यस-  
वन्वी तल्लक्षणवाक्येन लक्षणया चन्द्रप्रातिपदिकार्थमात्रतात्पर्यानुपपत्ति-  
वीजया प्रतिपाद्यत इति तदप्यखण्डार्थमेव ।

एवं “ब्रह्मविदामिति परम्” इत्युपक्रमे किं तद्वत्त्वेति ब्रह्मपदप्रातिपदिका-  
र्थमात्रजिज्ञासायां “सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म” इति ब्रह्मस्वरूपलक्षणवाक्यमपि  
ब्रह्मप्रातिपदिकार्थमात्रे निरतिशयमहत्त्वयोग्येऽद्वितीयवस्तुनि तात्पर्यानुप-  
पत्त्या सत्यत्वादिविशिष्टवाचकैः सत्यादिपदैरनृतजडादिबिरोधिना वस्तुतः  
सत्यत्वाथाश्रयभूतान्यक्तिविशेषान्भागत्यागलक्षणयोपादाय तदात्मकमे-  
कमेव ब्रह्मप्रातिपदिकार्थं बोधयदपर्यायपदैरेकप्रातिपदिकार्थमात्रप्रतिपाद-  
नादखण्डार्थमिति निश्चीयते । तथा “यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते”  
इत्यादितटस्थवाक्यमपि ब्रह्मप्रातिपदिकार्थमात्रपरत्वान्नलक्षणवाक्यत्वाच्च का-  
र्यलिङ्गकानुमानसिद्धनिमित्तत्वोपादानत्वानुवादेन तदाश्रयाभेदप्रतिपादनेन  
तद्वेदाशङ्कां निराकुर्यद्ब्रह्मप्रातिपदिकार्थं पर्यवस्यतीति भवत्यखण्डार्थम् ।

एवं तत्त्वमादिवाक्यमपि कार्यकारणद्रव्यमात्रनिष्ठसमानाधिकरण-  
वाक्यत्वात् सोऽयमितिवाक्यवदखण्डार्थमेव ।

ननु “सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्” इत्यवान्तरवाक्या-  
देव ब्रह्मणः सर्वभेदनिरासेनाद्वितीयत्वप्रतिपादनात् तत एव प्रत्यगभेद-  
स्यापि सिद्धेः किं तत्त्वमादिवाक्येनेति चेत् । न । जीवस्वरूपस्य विय-  
दादिप्रपञ्चवदाविद्यकतया बाध्यत्वेऽपि ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वाद्युपपत्तेस्ताव-  
न्मात्रेण महावाक्यविवक्षितवास्तवप्रत्यग्ब्रह्माभेदासिद्धेः ।

ननु “कतम आग्नेनि योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु ह्यन्नः योनिः पुरुषः,”  
 “ध्यायतीव लेन्नायनीव,” “अत्रायं पुरुषः न्ययः योनिः,” “स यन्नय  
 किञ्चिदप्यत्यनन्यागतन्मेन भवति,” “अमङ्गो ह्ययं पुरुषः,” “अयमात्मा-  
 न्तरोऽब्राह्मः कृष्णः प्रज्ञानयन एव,” “न वा एष महान्न आत्मा,”  
 “न जायते म्रियते वा विपरिवर्तयते कुतश्चिन्न बभूव कश्चित्,” “न  
 पर्यगाच्छुक्रमकायमव्रणमस्त्राक्षिरं शुद्धमगाविविद्धन,” “आत्मैवावस्तादा-  
 त्मोपरिष्ठादात्मा पश्चादात्मा पुष्पादात्मा दाक्षिणत आत्मोत्तरत आत्मैवेद  
 सर्वम्,” इत्यादि त्वंपदार्थशोधकश्रुतिपर्यायोचनया जीवस्वरूपस्य सर्वोप-  
 प्रवर्हितमच्चिदानन्दवनतया निश्चये मति तदभेदे विना ब्रह्मणि बहुशः  
 श्रूयमाणाद्वितीयत्वानन्तत्वमर्वात्मत्वाद्यनुपपत्त्यैव जीवपराभेदप्रतिपत्तौ कृतं  
 तत्त्वमस्यादिमहावाक्यैरिति चेत् । मैवम् । पदार्थज्ञानस्य स्वतःप्रयोजन-  
 हीनतया तद्विषयवाक्यानां तत्रैव तात्पर्यायोगात् । अतएव वाक्यानां तदनु-  
 पपत्तिप्रसूतार्थापत्तेर्वा प्रत्यक्षादिविरोधे प्रामाण्यायोगात् । तत्त्वंपदार्थयोः  
 शुद्धेभेदस्य चासिद्धिप्रसङ्गात् ।

अत एवावान्तर्वाक्यार्थमहावाक्यार्थसंभावनाहेतुभिर्भेदप्रपञ्चमिथ्या-  
 त्वादिविषयदृश्यत्वादियुक्तिमिश्र विवक्षितजीवपराभेदसिद्धौ किं वेदान्त-  
 वाक्यैरिति परास्तम् । प्रत्यक्षादिविरोधे युक्तिमात्रस्य स्वातन्त्र्येण विव-  
 क्षितार्थसाधकत्वायोगात् । महावाक्यानां तु पङ्क्तिधृतात्पर्यलिङ्गैरुपक्रमोप-  
 संहारैकरूप्यादिभिरुपेतानां जीवपराभेदतात्पर्यवतामपौरुषेयत्वेन निर-  
 स्तसमस्तशङ्काकलङ्कतयाऽसंदिग्धाविपर्यस्तधीहेतुत्वेन निरपेक्षोत्तरप्रमाण-  
 तया च द्वैतग्राहिप्रत्यक्षापेक्षया प्राबल्यात्तदपेक्षिततत्त्वंपदार्थसमर्थकत्वे-  
 नावान्तरवाक्यानामपि स्वार्थपरत्वोपपत्तेः ।

ततश्च तत्त्वावेदकवेदान्तविरुद्धद्वैतग्राहिप्रत्यक्षादीनां व्यावहारिकप्रा-

माण्यव्यवस्थापनभ्रमद्वैतमिथ्यात्वविषययुक्तयनुगृहीतैर्महावाक्यैरेव सोप-  
पत्तिकावान्तरवाक्यशोधितनत्त्वंपदार्थो भागत्यागलक्षणयोपादाय तदभेद-  
प्रमा मोक्षोपायभूता निष्पाद्यत इति भवन्तिनरामर्थवन्ति तानि महा-  
वाक्यानांन्युपगम्यतः । “स आत्मा तत्त्वमसि” इति बहुशो जीवपराभेद-  
मुपादिष्य “आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिरं यावन्न विर्मो-  
क्ष्येऽयं गंगस्ये”, इति तदभेदज्ञानस्यैवार्थोपदेशप्राप्तस्य मोक्षहेतुत्वाभिधा-  
नात् । “तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीति तस्मात्तत्सर्वमभवत्” इत्यादिनां  
चाभेदज्ञानस्यैव साक्षान्मोक्षहेतुर्वोक्तः । “आत्मेति तूपगच्छन्ति प्राहयन्ति  
च” “अविभागेन दृष्टत्वात्” इत्यादि सूत्रोपात्तन्यायाच्च जीवपराभेदबोध-  
स्यैव मोक्षोपायत्वं, न सांख्याद्यभिमतभिन्नान्यज्ञानस्य । तथा सत्युपक्रमा-  
दिभिर्गद्वितीयब्रह्माभेदपरवेदान्तवाक्यजातस्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । “एतं ब्रह्म-  
लोकं न विन्दन्त्यनृतेन हि प्रत्यूढाः”, “अनीशया शोचति मुह्यमानः”  
इत्यादिश्रुतिभिर्जीवस्य ब्रह्मभावावारकाविद्याविलासत्वेनावेदितसंसारानर्थ-  
व्रातस्य तदविद्यानिवर्तकाभेदसाक्षात्कारं विनात्यन्तिकनिवृत्त्ययोगाच्च । तथा  
च स्मृतिः—“एतावदेव मनुजैर्योगनैपुणबुद्धिभिः । स्वार्थः सर्वात्मना ज्ञेयो  
यत्परात्मैकदर्शनम् ॥” इति । तस्मात्त्वंपदार्थपरिशोधकावान्तरवाक्यत-  
दनुगुणयुक्तयनुगृहीतमहावाक्यसंजातकूटस्थसदानन्दचिद्धनब्रह्माभेदसा-  
क्षात्कारादेव समूलानर्थनिवृत्त्या स्फुरद्ब्रह्मभाववस्थानरूपमोक्षसिद्धिरिति  
सिद्धम् ।

ननु कथं परोक्षधीसमर्थाच्छब्दादपरोक्षधीजन्म । न हि जातुचित्कु-  
टजाद्वटाङ्कुरो जायते । न च दशमस्त्वमसीतिवाक्यादहं दशमोऽस्मीत्य-  
परोक्षधीदर्शनात् तत्त्वमसीति वाक्यादपि प्रत्यगात्मविषयात् अहं ब्रह्मा-  
स्मीत्यपरोक्षधीरेव स्यादिति वाच्यम् । तत्राप्यपरोक्षज्ञानकरणतया क्लृप्तेन

चक्षुषा मनसा वा देहस्यात्मनो वा दशमस्त्वमनापरोक्षज्ञानोपपन्नौ दशम-  
स्त्वमसीति वाक्यस्य सहकारिमात्रनया तत्करणत्वाभावात् । उहापि  
“मनसैवानुदृष्टव्यम्”, “दृश्यते त्वद्वयया बुद्ध्या” इत्यादि धुनिपर्यायोच-  
नया तत्त्वमादिवाक्यात्परोक्षनया निर्णीते ब्रह्मात्मन्यादख्यैर्धर्मात्कालनैरन्-  
यसिद्धिर्न मननध्यानाभ्यासपरिणामविधानः करणादेवाविधानिष्टसिद्धिमा-  
त्रपरोक्षधीर्जायत इति युक्तं कल्पयितुम् । ननु “यत्माश्चादपरोक्षाद्ब्रह्म”,  
“य आत्मा सर्वान्तरः” इत्यादिधुनिसिद्धस्वप्रकाशापरोक्षस्वभावे ब्रह्मात्मनि  
परोक्षधियं जनयतो वाक्यस्याप्रामाण्यं स्यादिति चेत् । भैवम् । तत्त्वमादि-  
वाक्यादपरोक्षस्वभावं ब्रह्मैवाहमित्याकारिणं धीर्जायते, न तु परोक्षं ब्रह्मा-  
हमित्याकारं येनापरोक्षस्य वस्तुनोऽन्यथाविषयीकरणात् साऽप्रमा स्यात् ।  
तथापि स्वयं शब्दजन्यत्वात् परोक्षैवावतिष्ठते । न हि द्रव्यं द्रव्यतया  
विषयीकुर्वज्ज्ञानं स्वयमद्रव्यमित्येतावता न प्रमा भवतीति । न च ध्या-  
नप्रकर्षजसाक्षात्कारस्य शीतार्तभावितप्रबलानलसाक्षात्कारवत् भ्रमत्व-  
प्रसङ्ग इति वाच्यम् । तत्र मानान्तरविसंवादादप्रामाण्यकल्पनात् ।  
अद्वितीयब्रह्मामेदध्यानजसाक्षात्कारे तु विसंवादिद्वैतग्राहिप्रत्यक्षादेः प्रब-  
लश्रुत्त्वैव बाधितत्वात्संवादाच्च प्रामाण्योपपत्तेः । ततश्च ब्रह्मसाक्षात्कारो न  
शब्दकरणकः साक्षात्कारत्वात्, तथा स इन्द्रियकरणकः जन्यसाक्षात्का-  
रत्वात् घटसाक्षात्कारवत्, तत्त्वमादिवाक्यं परोक्षधीकरणं वाक्यत्वात्  
ज्योतिष्टोमादिवाक्यवत् इत्याद्यनुमानात्तत्त्वमादिवाक्यान्नापरोक्षधीरिति ।

अत्रोच्यते । न तावच्छब्दस्य परोक्षधीकरणतैवेति नियन्तुं शक्यम् ।  
दशमस्त्वमसीत्यादिवाक्ये व्यभिचारात् । न च तत्रापीन्द्रियस्यैव कर-  
णत्वं शब्दस्य सहकारित्वमिति वाच्यम् । ऐन्द्रियकज्ञाने शब्दस्य व्यभि-

चारेण सहकारिभायोगात् । न च तत्र शाब्दत्वातिरेकेण जातिरूपा-  
धिर्भा विशेषः कश्चिच्छून्यो वदितुं येन तद्विशेषवत्त्वपरोक्षज्ञाने शब्द-  
न्याय्यभिचारेण सहकारिना स्यात् ।

ननु समनन्केन्द्रियमनिकर्षे सत्यप्यनुपपद्यमानज्ञाने शब्दस्याव्यभिचा-  
रेण सहकारिनांत चेत् । न । उपदेशं विनापि पश्चात्कचिद्विचारादिनोत्प-  
द्यमानदशमन्त्रादिज्ञान एव व्यभिचारात् । युगपद्वुभुत्सितावुभुत्सितसं-  
निकर्षे सत्यपि बुभुत्सितोपलम्भसमयेऽनुपपद्यमानाऽवुभुत्सितज्ञाने पश्चादु-  
पदेशं विनापि तत एव संनिकर्षादुत्पत्तैर्बहुलमुपलम्भात्तत्रापि तद्व्यभि-  
चारस्य दुरपह्वत्वात् । तस्माच्छब्दादेव करणादशमत्वादिगोचरशाब्द-  
साक्षात्काररूपान्तःकरणपरिणामे जनयितव्ये तस्य विषयदेशमभिव्या-  
प्योग्यत्वावनुकूलतयेन्द्रियस्यैव तत्सहकारितेति युक्तमुत्पश्यामः ।

किञ्च, .....स्वच्छं स्वोपहितप्रमातृचैतन्यं स्वत एवाभि-  
व्यञ्जयत्तत्तदाकारवृत्तिद्वारा तत्तद्विषयदेशं व्याप्नुवत्तदधिष्ठानचैतन्यविष-  
याविद्यावरणं निवर्त्य स्वोपहितप्रमातृचैतन्याभेदेन तदभिव्यनक्ति । विष-  
यस्तु पूर्वमपि स्वाधिष्ठानचैतन्यतादात्म्यापन्नोऽपि तस्य प्रमातृव्यवहितत्वा-  
दविद्यावृतत्वाच्च स्वयमप्रकाशमानेन तेनाप्रकाशितः स्वाकारवृत्तिमदन्तः-  
करणसंसर्गदशायामनावृतप्रमातृचैतन्यतादात्म्यापत्त्या सुखादिवदपरोक्षो  
भवति । तेनात्मनो “यत्साक्षादपरोक्षात्” इति श्रुतेः स्वप्रकाशचिद्रूपत्व-  
मेवापरोक्षत्वम् । जडार्थस्य त्वनावृततत्तादात्म्यमेवापरोक्षत्वम् । वृत्ति-  
ज्ञानस्य त्वपरोक्षार्थगोचरत्वमेवापरोक्षत्वमित्यर्थाधीनमेव ज्ञानापरोक्षत्वं, न  
तु ज्ञानाधीनमर्थापरोक्षत्वम् । न वा करणविशेषाधीनं ज्ञानापरोक्षत्वमिति  
सिद्धम् ।

एवं ज्ञाने परोक्षत्वमपि पूर्वोक्तरीत्या न जानिष्यां, नापि कर्णविशेषजन्यत्वं, किन्तु परोक्षार्थविषयमेव तत् । अर्थस्य परोक्षत्वं तु पूर्वोक्तप्रमानुचैतन्याभेदगहितत्वमेव, न तु परोक्षज्ञानविषयत्वमर्थस्य परोक्षत्वम् । ज्ञानेऽर्थानपेक्षपरोक्षत्वस्य दुर्निर्णयत्वोक्तः, अस्मदुक्तपरोक्षज्ञानविषयत्वेन तदुक्तावन्योन्याश्रयत्वात् ।

एवं च तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यमपि ज्ञानं तत्त्वंपदार्थयोः पारोक्ष्यमद्वयत्वादि परिहृत्यापरोक्षैकरमाखण्डानन्दप्रत्यक्षाप्रगोचरं निर्विचिकित्समपरोक्षार्थगोचरत्वादपरोक्षमेवेति युक्तमभ्युपगन्तुम् । न चैवमात्मविषयमनुमानादिजन्यमपि ज्ञानमपरोक्षं स्यादिति वाच्यम् । वाक्यार्थभूताखण्डात्मतत्त्वव्यामल्लिङ्गाद्यभावेन तद्रोचगनुमानिकादिज्ञानागंभवात् । “नान्वेदविन्मनुते तं बृहन्तम्,” “नैया तर्केण मतिगपनेया”, “न त्वीर्णानपदं पुरुषम्” इत्यादिश्रुतिभिश्च मानान्तरप्रवेशनिगकरणेन तस्योपनिषदेकगम्यत्वावधारणाच्च । देहादिव्यतिरिक्तानुमानादौ चात्माद्यपरोक्षार्थांशे तदपरोक्षत्वमिष्टमेव, व्यतिरेकाग्रंशे तु परोक्षार्थत्वात्तस्य परोक्षत्वम् । परोक्षत्वापरोक्षत्वयोश्च प्रमात्वाप्रमान्वयदर्थविशेषनिवन्धनोपाधिव्येनाव्याप्यवृत्तित्वमभ्युपपद्यते । न चैवं श्रवणानन्तरमेव तत्त्वमादिवाक्यादपरोक्षब्रह्मधीसंभवात् मनननिदिध्यामनवैयर्थ्यं स्यादिति वाच्यम् । अपरोक्षत्वेऽपि तस्य धियोऽसंभावनाद्यभिभूतविषयत्वेनानभ्यामदशोत्पन्नजत्यादिज्ञानवत्तत्सत्तानिर्णयरूपत्वाभावेनाविद्यादिनिवृत्तावक्षमत्वाच्छब्दादेव तत्क्षमसाक्षात्कारनिष्पत्तये तत्प्रतिवन्धकासंभावनादिनिरासेन मननादेरुपयोगोपपत्तेः ।

एवं च श्रवणादेरपरोक्षज्ञानोद्देशेन विधानं मोक्षक्षमसाक्षात्कारोत्पत्ति-



प्रतिबन्धकनिरासेन तदनुकूल्यमात्रविषयं द्रष्टव्यम् । इतरथा तस्य ज्ञानसामान्यहेतुनिरिक्तश्रवणादिविशेषकारणजन्यत्वे स्वतःप्रामाण्यहानात् । नथा चोक्तम् — “पुरुषापगधविनिर्वातिफलः सकलो विचार इति वेदविदः । अनपेक्षनामनुपारुध्य गिरः फलवद्भवेत्प्रकरणं तदतः ॥” इति । नथा चतुर्थवर्णके पञ्चपादीकृद्भिर्विषयकारैश्च श्रवणादीनां प्रतिबन्धनिरासित्वमेव न वाक्यार्थधीहेतुत्वमिति सप्रपञ्चमुपपादितम् ।

तत्र श्रवणेन वेदान्तानामुपक्रमादिलिङ्गैरगण्डाद्वितीयवस्तुनि तात्पर्यावधारणानुकूलव्यापाररूपेण तात्पर्यावधारणद्वारा तात्पर्याज्ञानसंशयादिरूपप्रतिबन्धो निवर्तते । मननेन तु वेदान्तानुगुणलौकिकवैदिकानेकयुक्त्युपस्थापकमानसव्यापाररूपेण द्वैतप्राहिमानान्तरतदनुगुणतर्काधीना वेदान्तार्थान्भवविषया द्वैतान्भवविषया च धीर्वाक्यार्थे सत्तावधारणप्रतिबन्धिका निवर्तते । निदिध्यासनेन तु निधिताखण्डवाक्यार्थमात्रविषयानिरन्तरचित्तवृत्त्युत्पादकव्यापाररूपेणाभीष्टवस्तुविषयवासनाप्रकर्षरूपचित्तैकाग्र्यहेतुना पूर्वोक्तासंभवादिधीसंततिनिमित्ता द्वैतवासना चित्तविक्षेपात्मिका फलवदपरोक्षधीप्रतिबन्धिका निवर्तते ।

एवं विशिष्टाधिकारिणो विधिवदनुष्ठितश्रवणादिभिः समस्तप्रतिबन्धनिरासे सति तत्त्वमादिवाक्यादेव तत्त्वावेदकादपरोक्षाध्यासात्मकाविद्यातत्कार्यरूपबन्धनिवर्तकापरोक्षज्ञानोदय इति सिद्धम् । तदुक्तं देवर्षिणा बृहन्नारदीये — “तत्त्वमस्यादिवाक्योत्थं ज्ञानं मोक्षस्य साधनम् । ज्ञाने त्वनाहते सिद्धे सर्वं ब्रह्ममयं भवेत् ॥” इति ।

ननु श्रवणादीनां पृथक् पृथक् प्रतिबन्धनिरासेन फलवज्ज्ञानानुकूलत्वे समाने कथं फलोपकारिमनननिदिध्यासनाङ्गितया श्रवणप्राधान्यं वृद्धैरुक्तमिति चेत् । न । तैरेव “लक्षणया मीमांसया निर्णयः क्रियत



इति उच्यते” इति पञ्चपादीवाक्ये लक्षणयेत्यस्य “उपचारेण” इति व्याख्यातत्वाच्छ्रवणस्य मुख्यमङ्गित्वं न तेषामभिमतं किन्तु तत्त्वसाक्षात्कारकरणवेदान्ततान्पर्यन्तिर्निरूप्यतेतुतया परंपरया करणमन्वधात् करणकोटयानुप्रवेशमङ्गीकृत्याङ्गित्वमुपचारादुक्तमित्यने प्रमत्तानुप्रसन्नया ।

यदुक्तं “मनमेवानुदृष्टव्यम्” इत्यादिश्रुतिपर्यालोचनया श्रवणादिनां स्फुटं मन एव तत्त्वसाक्षात्कारकरणमिति नदयुक्तम् । पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिभ्यां परिशेषानुमानाद्य समस्तश्रुतिज्ञानधर्मिनया प्रमातृकोटिप्राप्तित्वेन सिद्धस्य मनसो ज्ञानमात्रेण्यत्तौ करणत्यायोगात् । जीवस्वरूपस्य सदा स्वप्रकाशतया स्फुरणात् । अहङ्कारनद्धर्माणां केवलसाक्षिभास्यत्वात् । अहमाकारवृत्तैरप्यज्ञानविषयाभावेन ज्ञानाभासत्वात् । ज्ञानाश्रयाहङ्कारस्य युगपदनेकज्ञानसामर्थ्याभावकल्पनयैव युगपद्वाद्यविषयानेकज्ञानानुत्पत्त्युपपत्तौ तदर्थं माधारणकारणमात्रस्य कमकारिणो मनसः कल्पनानुपपत्तेः । धर्मिकल्पनातो धर्मकल्पनाया लघीयरत्वात् । ततश्च मनसः प्रमाकरणत्वाभावेन तन्नन्येऽपि ज्ञाने प्रमात्वानुपपत्तिः । उक्तविधया श्रवणादीनां तत्त्वज्ञानकारणत्वाभावेन तदुत्पत्तौ तेषां मनःसङ्कारित्वमप्यनुपपन्नमेव । क्वचिन्मनसःकरणत्वेन निर्देशस्तु वह्निना अयो दहतीतिवत् आत्मनि स्वधर्मोपनिमित्ततथाप्युपपद्यते ।

अत एव “मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति” इत्यत्रावधारणेन चक्षुरादिनिवारणायोगात् आत्मा मनसैवोपाधिना द्रष्टादिभावं भजते, न स्वत इति गम्यते । “ध्यायतीव” इत्यादिश्रुतिरपि उक्तमेवार्थं गमयति । ब्रह्मसाक्षात्कारे एव मनसः करणत्वकल्पनं तु कल्पकाभावात् मानान्तरव्यावृत्तिफलकौपनिषदत्वविशेषणविरोधाच्चायुक्तम् । “दृश्यते त्वग्र्यया बुद्ध्या” इत्यादिश्रुतिस्तु बुद्धेः कर्तृत्वेनाप्युपपद्यते ।

एवं च ध्यानजसाक्षात्कारस्य क्लृप्तप्रमाणाजन्यतयाऽनुपपन्नप्रामा-  
ण्यस्य मूलभूतश्रुत्यनुसरणेन तदुपपादने तत्प्रामाण्यस्य स्वतस्त्वभङ्गप्र-  
सङ्गात्, अपरोक्षे ब्रह्मान्मनि श्रुतिजन्यस्यापि परोक्षज्ञानस्य प्रामाण्यायो-  
गाच्च परोक्षार्थविषयत्वेन हि ज्ञाने परोक्षत्वं न तु जात्यादिरूपं तन्नि-  
रूपयितुं शक्यमित्युक्तम् । नतश्च परोक्षज्ञानप्रामाण्यं विषयपरोक्षाधीनं  
तद्गृहितब्रह्मगोचरज्ञानेऽनुपपन्नमिति श्रुतिजन्यमपि परोक्षज्ञानं कथमपरोक्षे  
ब्रह्मान्मनि प्रमाणं स्यात् । तथा च तत्त्वमादिवाक्यजज्ञानमपरोक्षं अप-  
रोक्षार्थविषयत्वात् घटादिप्रत्यक्षवत्, विषये तत्प्रामाण्यानुपपत्तिरित्यु-  
क्तम् । न चेन्द्रियजन्यत्वमुपाधिः, नित्यापरोक्षज्ञाने दशमस्त्वमसीत्यादि-  
वाक्यजन्यज्ञाने च साध्याभ्यासः । एवं च तत्त्वमादिवाक्यं परोक्षधीज-  
नकमित्याद्यनुमानमप्रयोजकं व्यभिचारि चेति सिद्धं शब्दादेव ब्रह्माप-  
रोक्षज्ञानं मुक्तिसाधनमिति ।

ननु तत्त्वमादिवाक्यादपरोक्षधीसंभवेऽपि कथं तत एवात्यन्तिकी  
बन्धनिवृत्तिः, श्रुतब्रह्मणोऽपि यथापूर्वं संसारदर्शनात् । अपरोक्षे ब्रह्मणि  
सर्वदा शब्दादपरोक्षज्ञानस्यैवोत्पत्तेस्तस्य विषयविशेषं विना कचिद्विशेषा-  
योगात् । किञ्च द्वैतरूपबन्धस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणैः कर्मोपासनाविधिभिश्चा-  
वेदितस्य सत्यस्य ज्ञानमात्रानिवृत्त्ययोगात् अद्वैतश्रुतिविरोधेन द्वैतस्या-  
निर्वचनीयत्वकल्पनातो वरं भेदाभेदयोरविरोधकल्पनं, तदुभयप्रतीत्योः  
स्वतःप्राप्तप्रामाण्यापरित्यागात् । अत एव “जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमस्य  
महिमानमिति वीतशोकः,” इति श्रुतिर्भेदज्ञानस्यापि मुक्त्युपायत्वं दर्श-  
यति । तथा “तान्याचरथ नियतं सत्यकामाः,” “सत्येन लभ्यस्तपसा  
ह्येष आत्मा,” “क्रियावन्तः श्रोत्रिया ब्रह्मनिष्ठाः” इत्यादिश्रुतयः कर्मणा-  
मपि मोक्षहेतुत्वमावेदयन्ति । ततश्च द्वैतैकत्वविज्ञानादेव कर्मसचिवाद्वा-  
स्तवस्यापि बन्धस्यात्यन्तिकनिवृत्त्युपपत्तिरिति ।

अत्रोच्यते । “आचार्यवान्पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिन्म” इत्यादिनाचार्यादीनानन्वयमसिवात्म्यार्थज्ञानान्मुक्तिमुक्त्वा तदर्थमेव “ऐतदान्ममिदं सर्वं तन्मत्वं न आत्मा” इति मत्त्वं परामृश्य मत्वाभिमन्थस्यैव सा मुक्तिर्न चतृताभिमन्थस्येति व्यवस्था तस्यैव शुभहणदृष्टान्तेनोपपादयति “पुरुषं मोक्ष्यो न हन्मृहीतं” इत्युक्तस्य “मोक्षताभिमन्थोऽनृतेनात्मानमन्तर्धाय परशु तमं प्रातगृह्णाति न दहतेऽथ हन्यते” “स मत्वाभिमन्थः मत्वेनात्मानमन्तर्धाय परशु तमं प्रातगृह्णाति स न दहतेऽथ मुच्यते स यथा तत्र नादाद्येन” इत्याद्या धृतिः । तत्र द्वैतस्यापि मत्त्वं कस्याप्यनृतमन्थन्याभावादुक्तव्यवस्थाश्रुतिगन्धिका स्यात् । भेदाभेदयोश्च सर्वत्राविरोधाङ्गीकारे लोकसिद्धान्तिवाधव्यवस्था च न स्यात् । किञ्च भेदाभेदयोर्वस्तुमात्रत्वे तद्वाचकानां वस्तुवाचकानां च शब्दानां पर्यायत्वापत्त्या सहप्रयोगो न स्यात् । भेदस्य वस्तुमात्रत्वे तत्प्रतीतिः प्रतियोग्यपेक्षा च न स्यात् । दूरस्थवनस्पत्योरपि स्वरूपेण गृह्यमाणयोर्भेदादिविषये संशयो विपर्यासो वा न स्यात् । पदार्थस्वरूपमात्रस्य चाल्यन्ताभेदवादिभिर्गप्यङ्गीकारात्तन्मतमाङ्कर्यापाताच्च । वस्तुनो वा भेदमात्रत्वे प्रतियोग्यादिप्रतीतिसापेक्षा वस्तुप्रतीतिः स्यात् । ततश्चानवस्थया नैकमपि वस्तु सिद्ध्येत् । भेदाभेदयोर्वस्तुधर्मत्वे च तयोः परस्परविरुद्धस्वभावत्वे नैकत्र समावेशः स्यात् । न हि संभवति विरुद्धस्वभावयोः शीतोष्णस्पर्शयोः क्वचिदसमावेशः क्वचित्समावेश इति । तयोरविरुद्धस्वभावत्वे च भेदाभेदकोटिकसंशयस्तद्विपर्ययस्तदन्यतरनिश्चयादन्यतरवाधश्च न स्यात् । अभेदाविरुद्धविषयशब्दप्रत्यययोर्वस्तुमात्रवृत्त्युभयसंमतधर्मविषयत्वेनाप्युपपत्तावत्यन्ताभेदविरोधिभेदे मानाभावादद्वैतमेव तत्त्वमिति मताविरोधाच्च ।

किञ्च, न तावद्भिर्भेदः । विविधधर्मव्यवस्थस्य तस्य घटे रूपरसा-  
दिवदत्यन्ताभेदेऽपि गन्धवात् । विस्मयधर्मवत्त्वं तदिति चेत् । तत्किमभि-  
न्नानाश्रित्य विस्मयं धर्माणां भिन्नाश्रित्यं वा, परस्परगत्यन्ताभावसमाना-  
धिकरणत्वं वा । नाद्यः, भेदाभेदगते तदगन्धवात् । मनान्तरेऽपि धर्मिभेदं  
विना धर्माणामभिन्नानाश्रित्यवस्थाविशेषासिद्धेः । अत एव न द्वितीयः ।  
तस्य धर्मिगनभेदान्तरापेक्षत्वेनानवस्थापाताच्च । नापि तृतीयः । चित्र-  
पटादौ गुणपदगुण्यमानानां नानारूपाणामेकाकाशाश्रितनानादेशीयश-  
ब्दानां पादे मे वेदना शिरसि मे मुखमित्यनुभूयमानमुखदुःखादीनां च  
परस्परगत्यन्ताभावसमानाधिकरणत्वेऽपि धर्म्यभेदवत्त्वंत्र धर्माणां धर्म्य-  
भेदेऽपि परस्परगत्यन्ताभावनादेश्योपपत्तौ केवलभेदवादविरोधात् । धर्म-  
व्यापि भेदसिद्धेः पूर्वं परस्परभावस्यैव दृढनिरूपत्वाच्च । एतेन वैलक्षण्यं भेद  
इत्यपास्तम् । अमाधारणधर्मस्य लक्षणत्वादसाधारणत्वस्य च तदन्या-  
वृत्तित्वे सति तद्वृत्तिव्यवस्थस्य भेदनिरूपणाधीनसिद्धित्वेन चक्रकापाताच्च ।  
पक्षद्वयेऽपि धर्मलक्षणानवस्थापाताच्च ।

नापि पृथक्त्वं भेदः । तस्य गुणत्वे गुणादिषु तदभावेन भेदाभावापा-  
तात् । सामान्यादिरूपत्वे च तेष्वेव तदयोगात्स एव दोषः । भावपदा-  
र्थत्वे च वैशेषिकनैयायिकयोरपराद्धान्तापत्तिः । अन्येषामपि मते तस्य प्रति-  
वस्तुभेदे वस्तुनोऽपि भेदे प्रतिव्यक्त्यनन्ताप्रामाणिकभेदकल्पनापातात् ।  
पृथक्त्वस्य च सर्वत्रैकत्वे तस्य सर्वधर्मिप्रतियोगिकस्य केवलान्वयितया  
तदभावरूपाभेदस्य कुत्राप्ययोगात्तद्गोचरप्रत्यभिज्ञाप्रामाण्यं कापि न  
स्यात्, स्याच्च भेदभ्रमस्यापि प्रामाण्यम् । तद्वाधकत्वेनाभिमतप्रत्यभिज्ञाया  
एव विषयाभावादप्रामाण्यात् ।

नाप्यन्योन्याभावो भेदः । तस्यापि सर्वत्रैकत्वे केवलान्वयित्वापातेना-

नन्तरोक्तदोषतादयस्यात् । प्रतिप्रतियोगि तस्य भेदे च तद्वर्मा निरूप-  
णीयः । तदनिरूपणे च भेदप्रत्ययेषु प्रमान्याप्रमान्याधिभागायोगात् ।  
न च वस्तुमात्रं तद्वर्मा, प्रतियोगिनोऽपि तद्वर्मापानेन तत्रापि तद्वेद-  
बोधस्य प्रमात्रप्रमङ्गात् । तर्हि प्रतियोग्यतिरिक्तं भेदधर्मीति चेत् । न ।  
प्रतियोग्यतिरिक्तपदेन तद्वेदाश्रयस्योक्तत्वात् । स्वस्यैव स्वाश्रयतानियाम-  
कत्वोक्तावान्माश्रयत्वप्रमङ्गात् । न च घटप्रतियोगिकभेदद्वयमस्ति येनैक-  
भेदवत्परभेदो व्यवस्थाप्येत । तदन्युपगमोऽपि भेदान्तरस्याप्याश्रयः क-  
इति पृच्छायां यदि प्रथमभेदवानिन्युच्येत तदा परस्परश्रयत्वापरैकस्या-  
प्याश्रयो निरूपितो न भवेत् । द्वितीयभेदाश्रयानियामकतया तृतीयभेदोप-  
गमे च तदाश्रयोऽपि यदि प्रथमादिना नियम्येत चक्रकायापत्तिः स्यात् ।  
चतुर्थपञ्चमादिभेदान्युपगमेन तृतीयचतुर्थादिभेदाश्रयानिरूपणे चानन्त-  
भेदप्राहिमानाभावादुत्तरोत्तरभेदाश्रयानिरूपणे पूर्वपूर्वभेदाश्रयानिरूपणा-  
दाद्यभेदोऽप्यनिरूपिताश्रयो नैव सिद्ध्यदिति वृद्धिं गृह्यतो मूलमेवोन्मू-  
लितमिति न्यायापातः । तदुक्तं खण्डनकारैः - “प्राग्लोपाधिनिगम्यत्वप्र-  
माणापगमैर्भवेत् । अनवस्थितिमास्थानुरचिकित्स्या त्रिदोषता ॥” इति ।

एतेन तदीयासाधारणधर्माल्यन्ताभाववतस्तद्वेदाश्रयत्वमिति निरस्तम् ।  
धर्मासाधारणत्वस्यैव धर्मिभेदनिरूपणाधीननिरूपणत्वेन प्रत्युक्तत्वात् ।  
शब्दसुखाद्यत्यन्ताभावस्याप्याकाशादेस्तद्गर्भप्रतियोगिकान्योन्याभावाश्रय-  
त्वस्य परैरनङ्गीकृतत्वाच्च ।

एवं तत्प्रतियोगी च दुर्निरूपः । घटादिरेव तत्प्रतियोगीति चेत् ।  
न । प्रतियोगिविरहात्मनोऽभावस्य प्रतियोगिसमानाधिकरणत्वायोगेन  
घटस्थितिकाले तदाश्रये तद्वेदाभावप्रसङ्गात् । संसर्गाभावस्यैव प्रतियो-  
गिसामानाधिकरण्यं विरुद्धं, नत्वन्योन्याभावस्येति चेत् । न । प्रतियो-

निवेदाभावे संसर्गाभावाभ्योन्याभावयोः साङ्कर्यमित्युक्तव्यवस्थायोगात् । न च तादात्म्यावच्छिन्नप्रतियोगिकोऽभ्योन्याभावः, संसर्गाभावस्तु नैव-  
मिति तयोर्भेद इति वाच्यम् । घटपटयोस्तादात्म्यासत्त्वेन तस्यावच्छेद-  
कत्वायोगात् । किञ्च, तस्य प्रतियोगिस्वरूपत्वे तदवच्छेदकत्वासंभव एव,  
तदसाधारणधर्मस्य तत्तादात्म्यरूपत्वे च संसर्गाभावप्रतियोगिन्यप्यसाधा-  
रणधर्मस्यैवावच्छेदकत्वात्तस्यापि तादात्म्यावच्छिन्नप्रतियोगिकत्वात्कथं  
त्वदुक्ताभावभेदो वा घटेन ।

यत्तु प्रतियोग्यारोपपुरःसरं योऽभावः प्रतीयते स संसर्गाभावः, प्रति-  
योगितावच्छेदकारोपपुरःसरं नु योऽभावः प्रतीयते सोऽभ्योन्याभाव इति  
तयोर्भेद इति । तन्न । प्रतियोगिज्ञाने सति संनिकृष्टे धर्मिणि प्रतियोग्य-  
नुपलम्भमात्रेणाभावबोधोपपत्तौ तादृशारोपभेदे मानाभावेन तदधीन-  
लक्षणभेदायोगात् । न च कदाचिदयमिह न, कदाचिदयमयं नेति  
ज्ञानयोर्यौगपद्याय तादृशारोपभेदः कल्पनीय इति वाच्यम् । तादृशारोप-  
भेदे हेतुभेदक्रमादेवोक्तप्रतीतिक्रमोपपत्तौ मध्ये तादृशारोपभेदकल्पना-  
वैयर्थ्यात् ।

किञ्च, यदा प्रतियोगितावच्छेदकस्यैवारोपस्तदा मा भूत्प्रतियोगिनो  
घटादेः संसर्गाभावबोधः, तस्यैवावच्छेदकधर्मस्य संसर्गाभावबोधस्तदैव  
किमिति न स्यात् । तदारोपस्य तत्संसर्गाभावधीहेतुत्वस्य त्वयैवोक्तत्वादिति  
यत्किञ्चिदेतत् ।

किञ्च, अभ्योन्याभावाख्यो भेदः सर्वोऽपि धर्मिणो भिद्यते चेत् भेद-  
धर्मिकभेदान्तरमापद्येत । तस्यापि धर्मिणो भिन्नत्वात्तद्धर्मिकं भेदान्तरमिति  
तत्तद्भेदधर्मिकाप्रामाणिकानन्तभेदानां तत्तत्प्रतियोगिकानन्तभेदानां च  
कल्पयतोऽन्वपरंपरातुल्यानवस्था स्यात् । भेदस्य स्वरूपमेव धर्म्यादेर्भेदः

इत्यनवस्था नानि चेत । तर्हि घटादावपि तद्वदेव तन्मन्वस्वरूपमेवावयवस्य  
भेदन्यवहागेपपन्नो अन्योन्याभावरूपभेदकल्पनानर्थिका स्यात् । स्वस्व-  
भेदस्तु नद्वैतविगोचीनि प्रागेवाकम् ।

एवं भेदमाहिप्रमाणमपि दृष्टिरूपम् । तथा हि, किं घटपटौ परस्परं  
भिन्नाविति धीर्भेदमाधिका, किंवा घटः पटाद्विन्न इति धीः, अथवा घटः  
पटो नानि धीः, घटपटयोर्भेद इति वा धीर्भेदमाधिका । नाथः, परस्पर-  
भावप्रहस्येव भेदप्रहार्थानतयान्योन्याश्रयापानात् । भिन्नाविति च प्रत्य-  
यस्य भेदविशिष्टविषयत्वात्, परमते पूर्वं विशेषणीभूतभेदज्ञानाभावेन  
तदयोगाच्च । न च भेदगोचरं निर्विकल्पकज्ञानं तद्विशिष्टज्ञानान्पूर्वं कल्पयत  
इति वाच्यम् । तस्य धर्मिप्रतियोग्यधीननिरूपणस्य भावस्य निर्विकल्पगो-  
चरत्वासंभवान्परंपरामप्यभावे तदनङ्गीकाराच्च ।

किञ्च, विशेषणविशेष्ययोर्दृग्स्थवनस्पत्योरिवाभेदनिश्चये तत्संशये वा  
विशेषणविशेष्यभावावगाहिज्ञानायोगात् । यत्संशयव्यतिरेकनिश्चयो यत्र  
प्रतिबन्धको नान्निश्चयस्तद्धेतुरितिन्यायेन विशेषणविशेष्ययोर्भेदनिश्चयो  
विशिष्टज्ञानहेतुरिति सिद्धत्वात् भेदभेदगोचरविशिष्टज्ञानान्पूर्वं तयोर्भेद-  
निश्चयो वाच्यः । सोऽपि पूर्वोक्ताकारो विशिष्टगोचर एवेति तन्पूर्वं तद्गो-  
चरविशेषणविशेष्यभेदनिश्चयोऽन्यो वाच्य इति भेदनिश्चयानवस्थापत्त्या  
नैकोऽपि भेदनिश्चयः सत्तां लभेत ।

एतेन द्वितीयोऽपि कल्पः परास्तः । तस्यापि भेदविशिष्टगोचरस्यो-  
क्तन्यायेनासंभवात् । किञ्च पटाद्विन्न इति पटावधिको भेदः प्रतीयते ।  
पटस्य भेदावधित्वं नाम तत्प्रतियोगित्वमेवेति भेदप्रतीतौ तत्प्रतियोगितया  
पटप्रतीतिः, ततश्च तत्प्रतियोगिकतया भेदप्रतीतिरित्यन्योन्याश्रयप्रस्ता-  
सा कथमात्मानं लभेत ।



नापि तृतीयः । घटः पटो नानि प्रतीतेस्तदुभयतादात्म्यनिषेधगोच-  
रत्वे परमते घटपटनिरूपिततादात्म्यतदभावयोरमत्त्वेन तद्गोचरायास्तस्या  
अप्रामाण्यापातात् । एकत्रापरतादात्म्याभावगोचरत्वे तु तत्तादात्म्यस्य  
तत्स्वरूपत्वे वा तत्संमर्गाभावविषयत्वेनाप्युक्तप्रतीतेरुपपत्तेस्तद्विलक्षणप-  
राभिमतभेदासिद्धेः । इतरथाप्राप्त्येकस्य भेदं प्रति धर्मितयाऽपरस्य च  
प्रतियोगितया विषयत्वेऽनन्तरपक्षोक्तदोषानुपपन्नात् ।

नापि तृतीयः । घटपटयोर्भेदप्रतीतेः पूर्वं तयोरित्युल्लेखायोगेनान्यो-  
न्याश्रयतापातात् । तत्र धर्मिन्वप्रतियोगित्वयोरसाङ्ग्येणासिद्धेश्च तदपे-  
क्षभेदसत्तायोगात् । किञ्च सर्वसामानां भेदधियां तत्तत्कालीनानिरूपि-  
तभेदप्राप्तिर्नैऽपि त्रिकालाबाध्यत्वरूपतन्मत्तासाधकत्वायोगात् तत्त्वावेद-  
नप्रामाण्योपेतश्रुतितात्पर्यगम्यपारमार्थिकाद्वैतानुरोधेन तासां नभोनीलिम-  
चन्द्रप्रादेशिकत्वादिधीवक्षावहारिकमेव प्रामाण्यमुचितं कल्पयितुं, न  
तत्त्वावेदकत्वरूपम् ।

तदेवं भेदस्वरूपतद्गर्मिप्रतियोगितद्वाहिमानानिरूपणात् “उदरमन्तरं  
कुरुते । अथ तस्य भयं भवति”, “मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव  
पश्यति”, “अथ येऽन्यथातो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्यलोका भवन्ति”  
“अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा  
पशुः” “द्वितीयाद्वै भयं भवति” इत्यादिभेददर्शननिन्दाश्रवणात्, “नेह  
नानास्ति किञ्चन” “अथात आदेशो नेति नेति” “नात्र काचन भिदास्ति”  
“न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिः” “इदं सर्वं यदयमात्मा” “सर्वं खल्विदं ब्रह्म”  
“एकमेवाद्वितीयम्” इत्यादिश्रुतिभिर्द्वैतसत्त्वनिषेधाद्वाचारम्भणादिशब्दाच्च  
दृश्यत्वाद्यनुमानोपोद्धलितात् द्वैतमिध्यात्वसिद्धेश्च, भेदाभेदवादोऽत्यन्त-  
भेदवादो वा नोपादेयः, किन्त्वत्यन्ताद्वैतवाद एव मुमुक्षुभिरुपादेयः ।

तद्व्यगतिरेव मोक्षोपाय इति सिद्धम् । एतेन भेदाभेदयोरधिरोधकल्पने  
वरमित्याद्यपान्तम् ।

यत्तु क्षुत्तृप्तप्रज्ञोऽपि यथापूर्वं मंसाग्दर्शनात् प्रज्ञापरोक्षज्ञानमपि न  
मोक्षहेतुरिति, तन्न । श्रवणमात्रेण ममस्तपुरुषापराधनिवृत्त्यभावात् श्रव-  
णाद्यभ्यासप्रकर्षपर्यन्तत्रस्यैव नत्त्वमाक्षात्कारान्यक्तिविशेषस्य सर्वप्रकारा-  
प्रामाण्यशङ्काशून्यस्य मुक्तिहेतुव्योपगमात् तादृशयथापूर्वमंसारस्य दर्श-  
यितुमशक्यत्वात् । अत एव “श्रवणायापि बहुभिर्यो न लब्धः, शृण्व-  
न्तोऽपि बहवो यं न विद्युः । आक्षर्यो वक्ता कुशलोऽस्य लब्ध्वा आक्षर्यो  
ज्ञाता कुशलानुशिष्टः” “ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्वस्ततस्तु तं पश्यते  
निष्कलं व्यायमानः” “आश्चर्यवत्पश्यति कश्चिदेनम्” इत्यादिश्रुतिस्मृतयः  
श्रवणादिमतामपि प्रतिबन्धवतां फलपर्यन्तज्ञानाभावं तद्रहितस्य कस्यचि-  
देव तद्भावं च दर्शयन्ति । ततश्च तादृशतत्त्वसाक्षात्कारात्सनिदानानर्थ-  
निवृत्तिरूपा मुक्तिः श्रुतिषु श्रूयमाणा न शक्या साहसमात्रेणापह्नोतुम् ।

यत्तु प्रत्यक्षादिप्रमाणेन भाव्यकरणेति कर्तव्यतादिभेदापेक्षशास्त्रेण  
चावेदितद्वैतस्य सत्यस्य न ज्ञानमात्रवाध्यत्वमिति, तन्न । द्वैतप्राहिप्रत्य-  
क्षादिमानस्यात्यन्ताबाध्यत्वरूपतत्त्वावेदनाक्षमस्योक्तत्वात् । भेदस्य च  
पूर्वोक्तरीत्या दुर्निरूप्यत्वात्, तत्त्वावेदकाद्वैतश्रुतिशतबाधितविषयत्वाच्च  
व्यावहारिकप्रामाण्ये व्यवस्थापनात् तदावेदितद्वैतस्य पारमार्थिकत्वा-  
योगात् । मिथ्याभूतस्यापि जडप्रपञ्चस्याविद्यातिरिक्तदोषासमवहितसामग्री-  
जन्यतया शुक्तिरजतस्वप्नादिविलक्षणत्वेन स्वोचितनियतार्थक्रियाकारित्व-  
मुपपद्यते ।

अत एव कर्मकाण्डस्यापि व्यावहारिकमेव प्रामाण्यं न तत्त्वावेदन-  
रूपं, तस्य मानान्तरसिद्धक्रियाकारकफलभेदाश्रयणेन तदनुरूपानधिगत-

साध्यसाधनभाष्यमात्रपरत्वेन तत्तत्त्वावेदनाक्षमत्वात् । शब्दान्तरादीनामपि कर्मभेदप्रमाणानां व्यावहारिककर्मानुरूपभेदसाध्यकत्वात् तत्त्वावेदकत्वम् । कर्मणां च श्रुत्येकगम्यानामपि “क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परा-  
वरे” “ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्ममात्कुरुते तथा” इत्यादिश्रुतिस्मृतिप्रति-  
पन्नज्ञाननिवर्त्यत्वनिर्वाहायाधियकत्वकल्पनेन वास्तवन्वायोगात् । तस्माद-  
द्वैतपरत्वेदान्तानामेष तत्त्वावेदकत्वम् ।

यदपि “जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशम्” इत्यादिना भेददर्शनान्मुक्ति-  
श्रवणात्तद्विषयभेदमत्यतेति तदप्ययुक्तम् । “समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽ-  
नीशया शोचति मुह्यमानः” इति पूर्वाद्धेन कार्यकरणसंघाततादात्म्यत-  
द्भर्माभिमानेन तत्र मग्नस्य जीवस्य मोहवशादेवेश्वरात्मत्वाप्रतिपत्त्या शोको-  
पलक्षितं संसारमुक्त्योत्तराद्धेन जुष्टमिति मग्नरूपमनूषान्यमिति तत्संघा-  
ताद्विलक्षणत्वोक्त्या सर्वोपप्लवहिततया प्रत्यगर्थं परिशोध्य तमीशं यदा  
पश्यति तदा वीतशोक इतीश्वरभावाज्ञानाधीनशोकस्य तद्भावसाक्षात्कारा-  
देव निवृत्तेरभिहितत्वादस्यापि मग्नस्याभेदपरत्वात् । न च “द्वा सुपर्णा”  
इति पूर्वमन्त्रे जीवपरयोर्भेदप्रतिपादनात् “समाने वृक्षे” इत्युत्तरमग्नोऽपि  
भेदपर इति वाच्यम् । जीवेश्वरभेदस्य लोकसिद्धत्वात् “उदरमन्तरं कुरुते”  
इत्यादिश्रुतिभिर्भेददर्शनस्यानर्थहेतुत्वप्रतिपादनाच्च द्वा सुपर्णेतिमग्नस्यापि  
भेदपरत्वायोगात् ।

किञ्च “ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तात्” इत्युपक्रम्य “ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरि-  
ष्ठम्” इत्यन्तेन पूर्वमन्त्रेण ब्रह्मणः सर्वात्मत्वमवधार्य ततः पृथग्जीवस्य  
सत्त्वेन तदनुपपत्तिशङ्कायां द्वासुपर्णेत्ययं मन्त्रः पठ्यते । तत्र लोकसिद्ध-  
भेदौ जीवपरावनूद्य जीवस्य बुद्धितादात्म्येन परस्मादन्यस्य बुद्धिप्राधान्येन  
कर्मफलभोक्तृत्वं निर्दिश्य तस्यैव वस्तुतो बुद्धितादात्म्यरहिततया तदन्यस्य

वास्तवप्रत्यक्षभावमभिप्रेत्य भोक्तृत्वादिनन्मात्रमभिनिगच्छणेन कूटस्थस्वप्रकाश-  
चिन्मात्रत्वप्रतिपादनादयुक्ता भेदपरम्यफलप्राप्तिना । अत एवोक्ताभिप्रायेणैवायं  
मन्त्रः पैङ्गवगृह्यब्राह्मणेन व्याख्यानः—“तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्तीति  
सत्यं, अनश्नन्नन्यो अभिवाकशीर्त्तान्यनश्नन्नन्यो अभिपश्यति ॥ । नन्देन-  
त्सत्यं येन स्वप्नं पश्यति, अथ योऽयं शार्ङ्ग उग्रशृङ्ग स क्षेत्रज्ञः, तावेनौ  
सत्त्वक्षेत्रज्ञाविनि, उक्तक्षेत्रज्ञतत्त्वं परमार्थमेव” इति । श्रीभगवानप्याह—“क्षेत्रज्ञं  
चापि मां विद्धि सर्वक्षेत्रेषु भारत ।” इति । उक्ताभेदज्ञानादेव मोक्षो न  
भेदज्ञानादिति श्रुतिः स्पष्टमेव दर्शयति “तदिदमप्येतर्हि य एवं वेदाहं  
ब्रह्मास्मीति स इदं सर्वं भवति” । “योऽयां देवतामुपास्तेऽन्योमान्योऽह-  
मस्मीति न स वेद यथा पशुः” इत्याद्या । तस्माद्भेदज्ञानान्मुक्तिरिति  
मनोरथमात्रम् ।

यत्तु द्वैतैकत्वज्ञानान्कर्मसचिवात्ममार्गनिवृत्तिरिति तदयुक्तम् । भेदांश-  
ज्ञानस्य मुक्त्युपायत्वनिरासात् । “त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति  
प्रथमः” इत्यारभ्य “सर्वे एते पुण्यलोका भवन्ति, ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेति”  
इति कर्मणां पुण्यलोकफलत्वं ब्रह्मनिष्ठाया अमृतत्वफलत्वमिति विभागा-  
भिधानेन समुच्चयायोगात् । “न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके-  
ऽमृतत्वमानशुः” “तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यते-  
ऽयनाय” इत्यादिश्रुतिभिः कर्मणां मोक्षान्वयनिषेधेनात्मवेदनस्यैवामृतत्व-  
साधनत्वावधारणाच्च । “तद्यथेह कर्मजितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र  
पुण्यजितो लोकः क्षीयते” इत्यादिश्रुत्या कृतकत्वानुमानानुगृहीतया कर्म-  
साध्यस्यानित्यत्वावधारणान्मोक्षस्यापि तथात्वेऽनित्यत्वापत्तेश्च । “अक्षय्यं  
ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति” “अपाम सोमममृता अभूम”  
इत्यादीनामर्थवादानामनुमानानुगृहीतोक्तश्रुतिविरोधेनापेक्षिकाक्षय्यत्वादि-

कामादाय विधिस्तु निपरत्वात् । कर्मणां चाधिकारादितारतम्येनानुष्ठान-  
तारतम्यस्यावश्यंभावित्वेन सर्वेषु मुमुक्षुष्वेकरूपत्वायोगात्तत्साध्यमोक्षेऽपि  
तारतम्यं स्यात् । न च मोक्षस्य सातिशयत्वं मोक्षवादिभिरुपेयते ।

यान्ति “तान्याचरथ नियतं सत्यकामाः” इत्यादिभ्युत्पत्तयः कर्मणां  
मोक्षसाधनत्वे प्रमाणत्वेनोदाहृतास्तासां पूर्वोक्तभुतियुक्तिविरोधाद्विविदि-  
षावाक्येन च वेदानुषङ्गनादीनां विविदिषायां विनियोगमभिधाय “एत-  
मेव प्रजाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्ति” इत्युत्पन्नात्मविविदिषस्य संन्या-  
सविधानसामर्थ्यात् “अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात्” इति सूत्रो-  
पात्तन्यायाच्च चित्तशुद्धिविविदिषाद्वारा कर्मणां मोक्षसाधनज्ञानं प्रत्यारा-  
दुपकारकत्वपरत्वमेव कल्पनीयम् । अत एव “योगिनः कर्म कुर्वन्ति  
सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये” । “सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ।”  
“अस्मिँल्लोके वर्तमानः स्वधर्मस्थोऽनघः शुचिः । ज्ञानं विशुद्धमामोति  
मद्भक्तिं वा यदृच्छया ॥” “ज्ञानमुत्पद्यते पुंसां क्षयात्पापस्य कर्मणः ।  
कषायपक्तिः कर्माणि ज्ञानं तु परमा गतिः । कषाये कर्मभिः पक्वे ततो  
ज्ञानं प्रवर्तते” इत्याद्याः स्मृतयः कर्मणां चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञाने पर्यव-  
सानं दर्शयन्ति ।

किञ्च, न तावद्ब्रह्मभावलक्षणो मोक्षः कर्मसाध्यः । तस्यानादिसिद्ध-  
त्वात् । वस्तुतोऽन्यस्यान्यात्मत्वं तु कर्मशतेनापि न शक्यं साधयितुम् ।  
नापि स्वाभाविकब्रह्मात्माभेदविषयाविद्यानिवृत्तिः कर्मसाध्या । तत्र तत्त्व-  
साक्षात्कारस्य दृष्टद्वारा निरपेक्षस्यैव समर्थत्वात् कर्मणामनुपयोगात् ।  
अनिर्वचनीयाविद्यानिवृत्तेरधिष्ठानात्ममात्रत्वाच्च तस्याः सुतरां कर्मसाध्य-  
त्वासंभवात् । तर्हि तस्या ज्ञानसाध्यतापि न स्यादिति चेत् । न ।  
प्रागसत्त्वे सति तदुत्तरकालीनसत्त्वरूपतत्साध्यत्वस्य सत्कार्यवादेऽनिर्व-

चनीयकार्यवादे च काप्यभावादसनः कारणशनेनापि सत्त्वायोगाच्च । परमतेऽपि प्रायश्चित्तमाध्यदुःखप्रागभावपरिपालने तत्साध्यत्वाभावप्रसङ्गाच्च तदभावप्रयुक्ताभावप्रतियोगिन्वे मतिं तदुत्तरकालवर्तिनिरूपणतत्साध्यत्वस्यान्मरूपाविद्यानिवृत्तावपि वक्तुं शक्यत्वात् । तथाहि— आन्मरूपाविद्यानिवृत्तेरभावो भावरूपाविद्यैव, अभावाभावस्य भावरूपत्वान्युपगमात् । सा च स्वधिरोधिनस्त्वसाक्षात्कारभावप्रयुक्तस्थितिकत्वात् तदभावप्रयुक्ता । ततश्च तत्त्वसाक्षात्कारभावप्रयुक्ताविद्यारूपाभावप्रतियोगिभूताविद्यानात्मरूपाविद्यानिवृत्तिर्ज्ञानमाध्येति तदिच्छया तत्साधनज्ञानाय मुमुक्षुप्रवृत्तिरुपपद्यते ।

केचित्तु ब्रह्मभावस्याविद्यानिवृत्तेर्वा स्वतःसिद्धात्मरूपत्वेऽप्यविद्यादशायां कण्ठगतचार्माकरान्वेषणन्यायेन ज्ञानसाध्यत्वभ्रमान्मुमुक्षुप्रवृत्तिरुपपद्यते । तत्त्वनिश्चये च संजाते साध्यसाधनभावादिसर्वो व्यवहारो बाध्यत इति न काचन प्रवृत्तिरिति वदन्ति । सर्वथापि कूटस्थनित्यब्रह्मात्मभावलक्षणमोक्षस्य ज्ञानसाध्यत्वमविद्याधीनमिति न तस्य विकारित्वप्रसङ्गः । कर्मसाध्यत्वे तु मोक्षस्य वस्तुतो विकारित्वापत्त्या ध्रुवमनित्यत्वं प्रसज्येत ।

नापि दुःखाल्यन्तनिवृत्तिरूपो मोक्षः कर्महेतुकः । तत्र शास्त्रीयकर्मणामुपयोगासंभवात् । उत्पन्नदुःखानां तत्तदनुभवैरेव नाशसंभवादनुत्पन्नदुःखनिवृत्तेः कर्मभिरपि दुष्करत्वात् । न च दुःखनिवृत्तेः स्वसमानाधिकरणदुःखप्रागभावासमानकालीनरूपात्यन्तिकत्वं कर्माधीनमिति वाच्यम् । तस्य तादृशसर्वदुःखोत्पत्तिं विनाऽसंभवात्तस्याश्च नानाविधदुरितसाध्यत्वात्तदर्थं मुमुक्षुणा तद्धेतुदुरितमेवाचरणीयमिति साधु समर्थितं मोक्षशास्त्रप्रामाण्यम् । एतेन परमते केवलतत्त्वज्ञानस्यापि उक्तमोक्षानुपयोगो वेदितव्यः ।



किञ्च दुःखप्रागभावानामेकैकात्मवर्तिनामपरिमितत्वे तेषां परिसमाप्ते-  
रसंभवादुक्तमोक्षस्तत्त्वज्ञानशतेनापि न स्यात् । तेषां च परिमितत्वेऽना-  
दिकालमारभ्योत्पन्नदुःखमनस्तैव परिमितदुःखप्रागभावानां परिसमाप्ति-  
संभवात् तदसमानकार्त्तानन्ददुःखनिवृत्तिरूपो मोक्षः कस्यचिदयत्नसिद्धः  
स्यादिति तत्त्वज्ञानं तदनुपयोगि स्यात् ।

यत्तु तत्त्वज्ञानानन्तरमीश्वरोपासनोत्कर्षात्सार्वभ्यं सति कायव्यूहसंपा-  
दनेनापरिमितानामपि दुःखप्रागभावानां तत्प्रतियोगिदुःखोत्पादकेन साक-  
ल्येन नाशादुक्तमुक्तिस्तत्त्वज्ञाननिदानेति, तत्तुच्छम् । उपासनातददृष्टयो-  
र्विध्यधीनानुष्ठानलभ्यत्वाद्बिहितोपासनायाश्चारोपितरूपेणाप्युपपत्तेस्तत्त्व-  
बोधस्य तत्राप्यकिञ्चित्करत्वात्सर्वेषां मुमुक्षूणां मुक्तेः पूर्वं नियमेन पराभिमतं  
सार्वभ्यं भवतीत्यत्र मानाभावाच्च । “तदा विद्वान्पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः  
परमं साम्यमुपैति,” “क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावरे,”  
“ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुते तथा” इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्विदुषो  
विनापि फलभोगं कर्मणां विलयाभिधानविरोधेन पराभिमतकायव्यूहादि-  
कल्पनायोगाच्च । “नाभुक्तं क्षीयते कर्म कल्पकोटिशतैरपि” इत्यादि-  
स्मृतीनां दोषनिवृत्त्युद्देशेन प्रायश्चित्तविधानविरोधादुक्तश्रुत्यादिविरोधाच्च  
प्रायश्चित्तादिरहितकर्मविषयत्वात् ।

किञ्च, येन विदुषा पूर्वं ब्रह्महत्यादिप्रायश्चित्तमनुष्ठितं तस्मिन्ब्रह्मव-  
धादिसाध्यदुःखविशेषप्रागभावस्यावश्यकत्वात्तदुपशान्तये तेन पुनस्तत्प्र-  
तियोगिहेतुभूतब्रह्मवधाद्यनुष्ठेयं स्यात् । न चैतदुपपद्यतेऽङ्गीक्रियते वा  
केनचिन्मोक्षवादिना । तस्मादुःखादीनामुपादानभूतानिर्वचनीयानाद्यवि-  
द्यानिवृत्त्यैवात्यन्तिकी निवृत्तिः । सा च केवलादेव ब्रह्मात्मत्वसाक्षात्का-  
रादिति न तत्राप्रामाणिकानेककायव्यूहादिकल्पनावकाशः ।

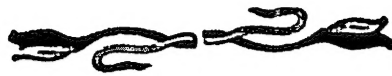


नापि नित्यनिरतिशयमुन्नाभिव्यक्तिरूपे मोक्षे कर्मणामुपयोगः । तत्र नित्ये सुखस्वरूपे तदनुपयोगात् । तदभिव्यक्तिरपि ज्ञानमावरणनिर्गमो वा । आद्ये तस्य नित्यत्वे न साधनापेक्षा । आदिमत्त्वे च प्रमाणपरन-  
 द्नतया कर्मोपयोगः । प्रमाणप्रवृत्तेरपि श्रवणाद्यन्तर्गङ्गाधीनतया न तत्रापि साक्षात्कर्मणामुपयोगः । जन्यज्ञानस्य विनाशित्वेन तद्रूपमोक्षस्यापि विना-  
 शप्रसङ्गात् । अनित्यज्ञानमन्तानस्य संतानिव्यतिरेकेणानिरूपणात् । ज-  
 न्यज्ञानस्य शरीरेन्द्रियादिमापेक्षित्वेन “न ह वै सशरीरस्य मनः प्रिया-  
 प्रिययोग्यमहतिरस्ति” इति श्रवणात् संसाराविशेषापाताच्च । न द्वितीयः ।  
 तस्य सुखस्य जडत्वे तत्रावरणकल्पकाभावेन तदसत्त्वात् । स्वप्रकाश-  
 चिद्रूपत्वे च तस्य तटस्थस्य जीवं प्रति प्रकाशाप्रमत्तया तत्राप्यावरण-  
 कल्पनायोगात् । न च तस्य जीवधर्मत्वं, धर्मधर्मिणोरत्यन्तभेदे गवाश्चा-  
 दिवत् तद्भावानुपपत्तेः । समवायस्य समवायिभ्यां संबन्धान्तरवत्त्वेऽनवस्था-  
 पातात् । तदभावे च गुणगुणिनोः समवाय इति विशिष्टव्यवहारायोगात् ।  
 तदसंबद्धस्य गुणगुण्यादिभावव्यवस्थापकत्वेऽतिप्रसङ्गाच्च । समवायस्य  
 समवायिभ्यां स्वरूपसंबन्धकल्पने च तत एव सर्वत्र विशिष्टव्यवहारोप-  
 पत्तौ समवायकल्पनाऽनर्थिका स्यात् । स्वरूपमात्रस्य चाविशिष्टधीसाधा-  
 रणस्य संबन्धत्वायोगात् । तदतिरिक्तस्वरूपसंबन्धस्यानिरूपणात् । भट्ट-  
 मतानुवर्तिभिस्तदनङ्गीकाराच्च । न च तादृशसुखस्य जीवात्मना तादात्म्यं  
 संबन्ध इति वाच्यम् । तस्य वास्तवभेदाभेदरूपत्वे तदसंभवस्योक्तत्वात् ।  
 कल्पिततादात्म्येन धर्मधर्मिभावे वस्तुत आत्मन एव सुखप्रकाशसुखरूप-  
 तया तदवभासप्रसक्तौ तत्र भेदकल्पनया चिदात्मस्वरूपमनुसृत्यान-  
 तिशयानन्दांशाच्छादकत्वमघटितघटनापटीयस्या अविद्याया एव युक्तं  
 नान्यस्य । ततश्च तन्निवृत्तिरूपा तदभिव्यक्तिः केवलतत्त्वसाक्षात्काराधीनेति  
 घट्टकुटीप्रभातन्यायेनास्मदभिमतसिद्धिः ।

तदेवं पूर्वोक्तरीत्या चतुर्विधान्वयव्यनिरेकैः पञ्चोदाहरणोपात्तन्यायैश्च  
निरस्तसमस्तसंसारोपपन्नं सदानन्दचिन्मात्रं प्रत्यगात्मानं परिशोध्य तस्य  
निरुत्तनिष्ठितप्रतिबन्धैस्तत्त्वमादिवाक्यैः सत्यज्ञानानन्दानन्ताह्वयब्रह्मा-  
त्मतां समनुभूयान्तेऽत्यन्तनिरुत्ताविद्यातत्कार्यः परमां निर्धृतिं प्राप्य कृत-  
कृत्यो भवतीति सिद्धम् ॥

महान्तमास्थाय महानुभावै-  
रारम्भमादर्शितमुक्तिमार्गे ।  
सारं समुद्धृत्य मया व्यदर्शि  
जिज्ञासवे तल्लघुना श्रुतेन ॥

इति श्रीपरमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीमच्छ्रुतिहाश्रमपूज्यपा-  
दशिष्यश्रीमत्परमहंसपरिव्राजकनारायणाश्रमविर-  
चितमद्वैतवेदान्तसारसंग्रहप्रकरणं समाप्तम् ॥



# श्रुतिस्मृत्यादिस्थाननिर्देशः ।



अक्षय्यं ह वै	घट. ब्रा. २.६.३.१	उदरमन्तरं	तैत्ति २.७
अग्निहोत्रादि	ब्र. सू. ४.१.१६	उपचारेण पं.पा.वियरणे	तु. १८१पं.१८
अत एवोपमा	ब्र. सू. ३.२.१८	एकमेवाद्वितीयं	छांदो ६.२.१, २
अत्रायं पुरुषः	बृह ४.३.९.१४	एको देवः	श्वेता ६.११
अथ येऽन्यथा	छांदो ७.२५.३	एतं ब्रह्मलोकं	छांदो ८.३.२
अथ योऽन्यां देव	बृह १.४.१०	एतमेष प्रप्राप्तिनो	बृह ४.४.२२
अथात आदेशो	बृह २.३.६	एतावदेव मनुजै	?
अनादिमत्परं	गीता १३.१२	एवमेवैषा माया	नृसिं. उत्त ९
अनीशया शोचति	{ मुण्ड ३.१.२ श्वेता ४.७	देसदात्म्यमिदं	{ छांदो ६.८.७ ६.९.४ इत्यादि
अपाम सोम	अथ. धिर ८	कतम आत्मेति	बृह ४.३.७
अयमात्मानन्तरो	बृह ४.५.१३	कामः सङ्कल्पो	बृह १.५.३
अयिमक्तं च भूतेषु	गीता १३.१६	कृतं कृत्यं प्राप्तं	?
अविभागेन	ब्र. सू. ४.४.४	क्रियावन्तः श्रोत्रिया	मुण्ड ३.२.१०
असङ्गो ह्ययं	बृह ४.३.१५.१६	क्षीयन्ते चास्य	मुण्ड २.२.८
अस्मिन्नोफे	?	क्षेत्रज्ञं चापि	गीता १३.२
आकाशवत्सर्वं	?	घटसंभृत(संभृत)माकाशं	ब्रह्मविं १३
आचार्यवान्पुरुषो	छांदो ६.१४.२	चक्षुषो द्रष्टा	नृसिं. उत्त २
आत्मनस्तु कामाय	बृह २.४.५, ४.५.६	चिद्धीदं सर्वं	नृसिं. उत्त ७
आत्मेति तूप	ब्र. सू. ४.१.३	जीवेशावाभासेन	नृसिं. उत्त ९
आत्मैवाधस्ता	छांदो ७.२५.२	जुष्टं यदा पश्य	श्वेता ४.७
आत्मैवास्य	बृह ४.३.६	ज्ञानप्रसादेन	मुण्ड ३.१.८
आभास एव च	ब्र. सू. २.३.५०	ज्ञानमुत्पद्यते	स्मृतिः ?
आश्चर्यवत्पश्यति	गीता २.२९	ज्ञानाग्निः सर्वं	गीता ४.३७
इदं सर्वं यदय	बृह २.४.६, ४.५.७	तत्त्वमस्यादिवा	बृहन्नारदीये
इन्द्रो मायाभिः	बृह २.५.२९	तदात्मानमेकावे	बृह १.४.१७

तदा विद्वान् पुण्य	मुण्ड ३.१.३	नात्र काचन भिदा	नृसिं. उत्त ८
सद्धिमप्येतर्हि	बृह १.४.१०	नाभुक्तं धीयमे	!
सदेतत्प्रेयः	बृह १.४.८	नापिद्विन्मनुते	!
तद्यथेह कर्मक्षितो	छांदो ८.१.६	मित्यः सर्वगतः	गीता २.२४
तमेव भान्तमनु	{ कठो २.५.१५, श्वेता ६.१४, मुण्ड २.२.१०	नृत्ततो गायतः	!
तमेव विदित्वा	श्वेता ३.८, ६.१५	नेक्षेतोद्यन्त	मनु ४.३७
तयोरन्यः पिप्पलं	मुण्ड ३.१.१	नेह नानास्त्रि	{ बृह ४.४.१९ कठ ४.११
तयोरन्यः पिप्पलं	{ मुण्ड ३.१.१ श्वेता ४.६	नैषा तर्केण	कठ १.२.९
सरति शोकमा	छांदो ७.१.३	पुरुषं भोग्योत	छांदो ६.१६.१
सरत्प्रविष्टां धिततां	!	पुरुषावराध	संक्षे. शा. १.१६
तस्य भाषा	कठ २.५.१५	प्रकृतेः क्रियमाणानि	गीता ३.२७
तान्याचरथ नियतं	मुण्ड १.२.१	प्राग्विलोपायि	खण्डने परि १ का १९
तीर्णो हि तदा	बृह ४.३.२२	बुद्धं गुणेनात्म	श्वेता ५.८
तं त्वौपनिषदं	बृह ८.९.२६	ब्रह्मविद्याप्रोति	तैत्ति २.१
त्रयो धर्मस्कन्धा	छांदो २.२३.१	ब्रह्म वेद ब्रह्मैव	मुण्ड ३.२.९
त्रिषु धामसु	कैव १८	ब्रह्मवेदममृतं	मुण्ड २.२.११
दर्पणाभिहता	?	ब्रह्मवेदं विश्व	मुण्ड २.२.११
दृश्यते त्वय्यया	कठ ३.१२	मनः खलिङ्गं	!
द्वा सुपर्णा	{ मुण्ड ३.१.१ श्वेता ४.६	मनसः साक्षी	नृसिं. उत्त २
द्वितीयाद्वै भयं	बृह १.४.२	मनसा ह्येव पश्यति	बृह १.५.३
ध्यायतीव लेला	बृह ४.३.७	मनसैवानुद्	बृह ४.४.१९
न कर्मणा न प्रजया	{ महाना १०.५ कैव २	मिथ्यालम्बनं ज्ञानं, पञ्चपादिका ५ पं १७	
न जायते म्रियते	{ कठ २.१८, गीता २.२०	मिथ्या शब्दो पञ्चपादिका पृ. ४ पं. ६	
न दृष्टेर्दृष्टारं	बृह ३.४.२	मृत्योः स मृत्यु	{ बृह ४.४.१९ कठ ४.१०
न ह्यस्ति द्वैतसि	नृसिं. उत्त ९	यतो वा इमानि	तैत्ति ३.१
		यत्साक्षादपरो	बृह ३.४.१.२
		यथा प्रकाश	गीता १३.३३

यथा सर्वगतं	भग्न १३.३२	स एष नेति	बृह ३.९.२६
योगिनः कर्म	गीता ५.११	सर्वं ज्ञानमनन्तं	तैत्ति २.१
योऽयं विज्ञान	बृह ४.३.७, ४.४.२२	सत्येन लभ्य	मुण्ड ३.१.५
योऽजानाया	बृह ३.५.१	सदेव सोम्येद	छांदो ६.२.१
रूपं रूपं प्रति	{ कठ २.९.१०, बृह २.५.१९	स पर्यगायतुक	ईशा ८
लक्षणया भीमांशु, पञ्चपादिका वृ६९पं१		समाने वृक्षे	मुण्ड ३.१.२
विज्ञानमानन्दं	बृह ३.९.२८	स यत्तत्र किञ्चित्	!
विज्ञानं यज्ञं	तैत्ति २.५.१	सर्व एते पुण्य	छांदो २.२३.२
विलक्षण स्थूल	!	सर्व कर्माखिलं	गीता ४.३३
शश्वरप्रशान्त		सर्व सत्त्विदं	छांदो ३.१४.१
( सम्यक् प्रशान्त )	{ मुण्ड १.२.१३	सलिल एको	बृह ४.३.३२
शोकहर्षभय	भाग ११.२८.१५	स वा एष महान्	{ बृह ४.४.२२, २४, २५
धवणायापि बहु	कठ १.२.७	स समानः सजुभौ	बृह ४.३.७
य आत्मा तत्त्वमसि	छांदो ६.८.७	सोऽनुताभिसंधो	छांदो ६.१६.१

